

10/10/1916
10/10/1916
10/10/1916

10/10/1916

10/10/1916

10/10/1916

10/10/1916

10/10/1916

10/10/1916

10/10/1916

مقدمة الكتاب

الحمد لله الذي أمر تخييرا ، ونهى تحذيرا ، وكلف يسيرا ،
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، المنزه عن فعل القبائح
والفساد ، والظلم والجور للعباد ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
المرسل رحمة للعالمين ، والهادي للخلق الى الحق المبين ، صلى
الله وسلم عليه وعلى آله الهداة المتقين .
وبعد :

فإن شبهة الجبر وهو القول : (بأن الله يجبر عباده على فعل
المعاصي) شبهة قديمة ، أول من قال بها إبليس لعنه الله ، فقال
تعالى حاكيا عنه : (قال رب بما أغويتني) الآية ، فأضاف الإغواء
الى الله تعالى ، ثم تبعه في هذه الشبهة المشركون والكفار ، قال
تعالى حاكيا عنهم : (وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله
أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء اتقولون على الله مالا تعلمون)
قال الحسن البصري رحمه الله : (إن الله تعالى بعث محمدا عليه السلام
الى العرب وهم قدرية وهم قدرية مجبرة يحملون ذنوبهم على الله)
ذكره في الكشف .

ثم جدد هذه الشبهة معاوية فانتشرت وعمت أكثر المسلمين ، إلا
من عصم الله وهم (العدلية) فقد روي أنه قال - أي معاوية - في
بعض خطبه : « لو لم يرني الله أهلا لهذا الأمر ماتركني وإياه ، ولو
كره الله تعالى مانحن فيه لغيره » . وكان يقول : « أنا عامل من عمال

الله أعطي من أعطاه الله ، وأمنع من منعه الله ، ولو كره الله أمرا لغيره» . فأنكر عليه عبادة بن الصامت وغيره ممن حضر من الصحابة، ولم يزل ذلك في بني أمية حتى قال الحجاج وقد قتل رجلا لأجل اظهاره حب علي عليه السلام : «اللهم أنت قتلتك لو شئت منعتني منه» .

قال الإمام المنصور باد عبدالله بن حمزة عليه السلام : «الجبر أموي إلا الشاذ النادر كالتواكل والأشج ، والعدل هاشمي إلا الشاذ النادر كالتواكل (١)» .

ومن زمن معاوية الى وقتنا هذا لازال الصراع مستمرا بين العدلية والجبرية من خلال المؤلفات والمناظرات ، ومن أحسن ما ألف في هذا الموضوع في عصرنا كتاب التحفة العسجدية ، وهو هذا الذي بين أيدينا تقدمه للقاريء الكريم فقد أظهر فيه مؤلفه مخازي المعجزة ، واستكمل فيه جميع شبههم ، ورد عليها بالأدلة العقلية والنقلية ، فلم يدع للخصم أي مجال للجدال ، كما ستعرف ذلك عند قراءتك له .

ترجمة المؤلف

هو مولانا أمير المؤمنين الإمام الهادي لدين الله رب العالمين الحسن بن يحيى بن علي بن أحمد بن علي بن قاسم بن حسن بن علي بن محمد بن أحمد بن حسن بن زيد بن محمد بن أبي القاسم

١ ذكر ذلك كله في الشافي للإمام المنصور بالله عليه السلام ، والمنية والامل للإمام المهدي عليه السلام .

بن الإمام علي بن المؤيد بن جبريل بن المؤيد بن أحمد بن يحيى
بن أحمد بن يحيى بن يحيى بن الناصر بن الحسن بن عبد الله بن
محمد بن القاسم بن الناصر أحمد بن الإمام الهادي يحيى بن
الحسين سلام الله عليهم أجمعين .

مولده

ولد عليه السلام بهجرة ضحيان شمال مدينة صعدة من اليمن في
ليلة الخامس من ربيع الأول سنة ١٢٨٠هـ

نشأته

تربى في حجر والديه ، وقرأ القرآن ، وأول معالم الدين
عليهما ، ثم انتقل الى الشيوخ بجامع ضحيان ، يغترف من بحورهم
المتدفقة ، فكدح في تحصيلها وحفظها ، حتى صار إمام العلم
والمرجع في كل فن من الفنون .

مشايخه

أخذ عن علامة الآل وحافظ علومهم عبدالله بن أحمد مشكاع
الضحواني المؤيدي ، رحمه الله ، وأجازه اجازة عامة ، والقاضي
العلامة محمد بن عبدالله الغالبي رحمه الله ، وأجازه اجازة عامة ،
وأجازه الإمام المهدي محمد بن القاسم عليه السلام فيما حوى عليه
اسناد حوارى الآل عبدالله بن علي الغالبي ، وأجازه القاضي
العلامة أحمد بن رزق السياني فيما حواه اتحاف الاكابر للشوكانى ،
وأخذ عن غير من ذكرنا من العلماء ، وهو أول من فتح في الزمن

مؤلفاته

ألف كتباً كثيرة نافعة في مختلف الفنون منها : التحفة العسجدية ، و هي هذه التي بين يديك ، والبحث السديد في الأسماء والصفات ، ورد على الحشوية في مسألة الإستواء على العرش ، ومختصر ينابيع النصيحة ، الجميع في أصول الدين ، والمسائل الرائقة في أصول الفقه ، والمسائل النافعة ، ومنسك للحج في الفروع ، ومجموع فيما وقف عليه من أخبار الإنتصار في الحديث ، ومحاسن الأنظار فيما قيل في الأخبار ، ومجموعين لطيفين ، في الرواة ، وسبيل الرشاد في طرق الإسناد ، والتهذيب ، ومنية الراغب^{في الخير} ، وحاشية على مقدمة ابن الحاجب في الصرف ، وحاشية على التخليص في المعاني والبيان ، والأنوار الصاعدة في علم الباطن والمعاملة ، والنور الساطع ، ومختصر السفينة في الأدعية ، والإدراك في المنطق ، والمنهل الصافي في العروض والقوافي ، والروض المستطاب في الحكم ، والجوابات التهامية ، وغير ذلك من الرسائل والفوائد والجوابات التي يصعب حصرها .

تلامذته

أخذ عنه جم غفير ، يشق حصرهم ، نكتفي بذكر بعضهم لئلا نأخذ بالإختصار ، فمنهم : العلامة حسن بن حسين عدلان ، والعلامة علي بن يحيى العجري ، والعلامة يحيى بن حسن طيب ، والعلامة

عبدالكريم بن عبدالله العثري ، وأولاده العلماء المجتهدون ، منهم :
المولى العلامة فخر الإسلام عبدالله بن الإمام رحمهم الله جميعا .

دعوته

بث دعائه عليه السلام رأس ١٣٢٠هـ وقيد دعوته بأخر جزء من
إمامة المنصور محمد بن يحيى حميد الدين ، وأظهرها يوم الأربعاء
١٧ ربيع اول ، بعد وفاة المنصور بثمانية أيام سنة ١٣٢٢هـ من جامع
المزار بوادي فله ، جنوب هجرة ضحيان التي تبعد عن مدينة صعدة
بمقدار ٢٣ كم تقريبا فأجابه أكثر سكان بلاد جماعة وسحار وخولان ،
، ورازح وهمدان وغيرهم .

الأحداث التي وقعت حال ولايته

وقع بينه وبين المتوكل يحيى بن محمد حميد الدين حروب كثيرة
، ومعارك صعبة ، ثم ظهر النكت عليه ممن أجابه ، وعند ذلك انتقل
من محل دعوته المزار الى حصن ام ليلى شمال مدينة صعدة ،
بمقدار ٤٠ كم تقريبا ، وذلك سنة ١٣٢٧هـ ، ولم يزل بها مجاهدا ،
صابرا محييا للعلوم ، الى أن أحاطت به جنود المتوكل في ذلك
الحصن ، في ١٧ ربيع أول فخرج منه بعد أن خذله جميع من تابعه
الى الحرجة عام ١٣٣٠هـ بعد ولاية استمرت سبع سنين .

أما سبب خذلان الناس له فهو حب الدنيا والمال ، والملوك
، وهذا مصداق قول علي عليه السلام في النهج : «وانما الناس مع
الملوك والدنيا إلا من عصم الله» ومصداق قول ولده الحسين عليه

السلام :« الناس عييد الدنيا ، والدين لغو على ألسنتهم يحوطونه
مادرت معائشهم ، فإذا محصوا بالبلاء قل الديانون» رواه الإمام
ابوطالب في اماليه.

مدة بقاءه في الحرجة ثم انتقاله منها الى باقم
بقي في الحرجة نحو ثلاث سنين تقريبا محبيا للعلوم الى أن
ضاق من بقاءه في تلك البلاد لقلة دين أهلها ومباينتهم لآل رسول
الله ﷺ ، وميلهم الى الوهابية أهل النصب والعناد ، فعاد الى باقم
من بلاد جماعة ، شمال مدينة صعدة بنحو ٥٣ كم تقريبا عام ١٣٣٣هـ ،
ولم يزل بها غوثا للورى ، ومنهلا للفقراء ، أمرا بالمعروف ، ناهيا
عن المنكر ، عاكفا على التدريس الى أن توفاه الله .

وفاته

توفي ليلة الاثنين ٥ جمادى الأولى عام ١٣٤٣هـ في مدينة باقم ،
ودفن في ساحة جامعها الكبير رحمه الله رحمة الأبرار ، وأسكنه
جنان تجري من تحتها الأنهار .

نبذة ممن رثاه من العلماء.

رثاه العلماء بمراث كثيرة نذكر منهم المتوكل يحيى بن محمد
حميد الدين ، والعلامة محمد بن ابراهيم حورية ، والعلامة أمير
الدين الحوثي ، والعلامة عبدالله بن عبدالله العثري رحمهم الله ،
والعلامة مجد الدين بن محمد المؤيدي أبقاه الله .

الحمد لله .

قد وقفت على التحفة العسجدية ، وتأملت ما دار بين العدلية ،
والجبرية ، فوجدت مؤلف هذا الكتاب لازال في حفظ رب الأرباب ،
سلك مسلك الحق والصواب ، وأتى في مؤلفه بالعجب العجاب ،
، واستظهر بمدلولي السنة والكتاب ، وزيف أقوال الخصوم ، التي
هي أشبه بلامع السراب ، ونفى شبه أهل الزيغ والإرتياب ، ورد
الحق الى نصابه ، وأتى البيت من بابه ، وأنجح في مطالبه وخطابه
، حتى توضح الحق ، وظهر وخنس داعي الشيطان ونفر (فبهت
الذي كفر) وقد ضمن الله لهدي الدين بأيمة هادين مهتدين ، ينفون
عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين .

كل من كان في المدارك غرا	فليطالع للتحفة العسجدية
فبها الحق مابه من خفاء	وعليها دارت رحي العدلية
وكلام الخصوم محض هباء	ويح قوم من فرقة جبرية
كابروا العقل والنصوص جميعا	وأحالوا فعلهم للمشيه
ثم قالوا إن القبائح فينا	والمعاصي من فعل باري البريه
ولكم جادلوا بجهل وغي	واستباحوا شتم اللآلي المضيئه
حرفوا قالب القران وقالوا	إن آل النبي هم بدعيه
ثم قالوا إن الأئمة لما	باينوهم سموهم الرافضيه
ويح قوم قد جادلونا بجهل	ورمونا من دائهم بالبليه
نحن آل النبي سفينة نوح	عتره المصطفى خيار البريه
وكفى فخرنا اليه انتسابا	واختياري لمذهب العدلية

يوم ادعى بسيد الزيديه	قد رضيت الندافي يوم حشري
رحمة الله بكرة وعشيه	بالامام المظلوم زيد عليه
من علوم للسادة الهادويه	يا ابن يحي لازلت تحي علوما
يا اماما له العلوم الجليه	وعليك السلام يبقى دواما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، واصلي وأسلم على محمد الأمين ،
وأله الطيبين الأكرمين . وبعد

فهذه تحفة للطالين ، وتبصرة للمستبصرين ، فيما يتعلق بأفعال
الملكلفين ، من الخلاف بين المجبرة ، وأهل العدل ، ومادار بينهم
في ذلك من عدم الإئتلاف ، فنقول وبالله التوفيق ، ونسأله الهداية
إلى واضح الطريق :

اتفقت المجبرة (١) على أن كل كفر وفسق وفحش ، وزنا ولواط ،
وتظالم وإيمان وبر ، وأحسان وقع فإله سبحانه الخالق له ،
والموجد له ، وليس للعبد في ذلك قدرة مؤثرة ، ولا اختيار ، وأنه
سبحانه يأمر وينهى بما لا يريد ، ويفعل الفعل من دون حكمة وغرض

والجامع لما تعلقوا به في ذلك ، الداعي (٢) ، والعلم ، ونفي
الحسن والقبح العقلين ، وأن لا يقع في ملكه ما لا يريد ، وتكليف
ملايطاق ، والآيات والأخبار التي ظاهرها الجبر ، وأنهم السواد
الأعظم لكثرتهم ، ومناظرة إبليس والملائكة بعد أمره بالسجود .

واتفق أهل العدل على أن العبد قادر بقدرة إعطاه الله إياها بها
يتمكن من إيجاد الفعل ، وتركه باختياره ، وأن الله عدل حكيم ،
لا يكلف ما لا يطاق ، وأن جميع أفعاله حكمة مقصودة له ، وأنه متعال

١ سميت المجبرة مجبرة لقولهم : إن العبد مجبر على ما هو منه من طاعة أو معصية . شرح الملل والنحل
للإمام المهدي عليه السلام .

٢ حقيقة الداعي : ما يترجح لاجله وجود الفعل على تركه .

عن خلق الكفر والفسق ، وأفعال العباد .
وتعلقوا في صحة ذلك بضرورة العقل وبالسمع .

فصل

أما الداعي وهو المرجع للفعل على الترك ، فيبانه :
أنه إن كان الفعل لازم الصدور عن العبد بحيث لا يمكنه الترك
فواضح أنه غير مختار ، وإن كان جائزا وجوده وعدمه ، فإن افتقر
الى مرجح فمع المرجح يعود التقسيم فيه بأن يقال : إن كان لازما
فاضطرابي ، وإلا احتاج الى مرجح آخر ، ولزم التسلسل ، وإن لم
يفتقر الى مرجح بل يصدر عنه تارة ، ولا يصدر عنه أخرى مع
تساوي الحالتين ، فهو اتفاقي (١) .
والإتفاقي (٢) ، لا يكون في وسعه واختياره ، فيلزم من هذا الجبر ،
وهو المطلوب .

قال الرازي (٣) : ولو أجمع الأولون والآخرون على هذا

١ فهو كفعل السامي والنائم .

٢ قوله : فهو اتفاقي ، أي فالفعل اتفاقي صادر بلا سبب يقتضيه ، فلا يكون اختياري ، لأن الفعل الاختياري لابد له من ارادة جازمة ترجحه ، يعني ترجع الوجود على الترك ، لأنه تصيره راجعا ، إذ قد يريد المرجوح ، وهو ما تركه أولي من فعله . تمت من حواشي شرح الغاية .

والحاصل أن المرجح إما أن يكون من فعل الله ، أو من فعل العبد ، أولا من فعل الله ولا من فعل العبد لجائز أن يكون من فعل العبد ، وإلا لزم التسلسل ، ولا جائز أن يكون لا بفعل الله ، ولا بفعل العبد لأنه يلزم من ذلك حدوث شيء لا للموت ، وذلك يبطل القول بالمانع ، إذ يقتضي القدح في الاستدلال بالممكن على الموت ، وذلك يقتضي نفي الصانع .

٣ الرازي هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين الرازي مولدا ، الأشعري أصولا الشافعي فروعا صاحب التفسير الكبير وافته عام ٤٦٦ هـ .

البرهان لما تخلصوا عنه إلا بالتزام ، وقوع الممكن لاعن مرجح ،
وحينئذ يفسد باب اثبات الصانع ، أو بالتزام أن يفعل الله ما يشاء ،
يعني اجبار العبد ، وأن الفعل فعله سبحانه .

أجاب العدلية (١) عن ذلك بوجوه اربعة :

الأول : بأنه استدلال في مقابلة الضرورة ، فيكون باطلا ، وذلك
أنا نفرق ضرورة بين الأفعال الضرورية ، وإلختيارية ، كالسقوط
والصعود ، وحركتي الإختيار والرعدة .

الثاني : أنه يجري في فعل الباري تعالى ، فيلزم أن لا يكون
مختارا ، وأنه كفر .

الثالث : يلزم أن لا يوصف الفعل بحسن ولا قبح شرعا ، إذ
لا تكليف لغير المختار عنكم وإن جوزتموه .

الرابع : أنا نختار أنه يحتاج الى مرجح ، والمرجح لفعل
العبد على تركه هو الإرادة للفعل ، فلا يلزم كون العبد مجبورا
في أفعاله .

اجابت الجبرية (٢) عن الأول : بأن الضروري وجود القدرة
لاتأثيرها .

قالت العدلية : جعلكم الضروري وجود القدرة لاتأثيرها مغالطة
، فإنه لا طريق الى العلم بوجودها إلا العلم الضروري باختيارنا في

١ سميت العدلية عدلية لقولهم بعذر الله وحكمته .

٢ سميت الجبرية جبرية نسبة الى الجبر ، وهو القول بأن الله يجبر عباده على فعل المعاصي .

أفعالنا ، وعدم توقفها على شيء سوى ارادتنا ثم إذا وجدنا مختارا
يتمكن من فعل دون آخر علمنا وجودها في الأول دون الثاني ،
ولولا تعلقها بأفعالنا ، وتأثيرها فيها لم يعلم وجودها أصلا ، على
أن نفي تأثيرها يرفع فائدة خلقها ، إذ وجودها ولا أثر لها كعدمها .
وأجابت الجبرية عن الثاني : بأن مرجح فاعليته تعالى قديم ،
وهو ارادته القديمة ، فلا يحتاج الى مرجح آخر بخلاف مرجح
فاعلية العبد ، فانه حادث ، فيحتاج الى مؤثر ، فإن صدر عن العبد
تسلسل ، وإلا كان مجبورا في فعله .

أجابت العدلية : بأنه لا يفيدكم ما ذكرتموه ، لأن ارادته تعالى
قديمة عنكم ، وفعله تعالى مستند اليها وجوبا عنكم ، وهي مستندة
الى ذاته بطريق الإيجاب (١) ، وإذا وجب الفعل بما ليس اختياريا
له تطرق اليه الإيجاب فلم يكن مختارا في فعله .

وأجابت الجبرية عن الوجه الثالث : بأن للعبد قدرة واختيارا ،
لكن لا تأثير لقدرة ، ومثل هذا لا ينافي التكليف الشرعي .

أجابت العدلية : بأن ما ذكرتموه لا يدفع الجبر (٢) ، المنافي
للإختيار بالضرورة (٣) ، وجعل بعض الأفعال الواجبة (٤) اختياريا

١ إذ لو كان صدور الإرادة القديمة بطريق الإختيار لزم أن لا يكون القديم قديما ، فثبت أن استنادها بطريق
الإيجاب .

٢ أي عدم استقلال العبد كما هو مرادهم حيث يقولون فعل العبد واسطة بين الجبر والإختيار ، فأشار
المؤلف عليه السلام أن لا فرق عند التحقيق .

٣ متعلق بمناف .

٤ أي الذي يجب وجوها عند تحقق الإرادة ، والمراد بالبعض هو الفعل الشرعي ، أي ما حسنه الشرع أو تبحه

مجرد تسمية تكذيبها الحقيقة (١)،

وأجابت الجبرية عن الوجه الرابع بأن الاختيار ، والإرادة من فعل الله ، لأن اختيار العبد ليس باختياره ، وإلا لزم التسلسل ، فيبطل استقلال العبد بفعله .

أجابت العدلية : بأننا لانسلم أن الإرادة من فعل الله تعالى ، بل من فعل العبد ، ولا يلزم التسلسل لأن المحتاج اليها هو المتوجه اليه قصد الإرادة ، وأيضا يدل على أن الإرادة من فعل العبد قوله تعالى : (يريدون ليطفؤا نور الله) (٢) وقوله : (ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما) (٣) ، وقوله : (ويريد الشيطان) (٤) ، الآية ، وغير ذلك من الآيات الدالة على أنهم أرادوا غير ما أراد سبحانه ، فكيف تكون ارادة العبد منه ، وهو يخبر أن ارادتهم غير ارادته ! وفي قولهم هذا مخالفة للقرآن ، ولما نجده من انفسنا ، على أن ابن الحاجب (٥) ، قد استضعف دليلهم هذا ، أعني الداعي والمرجع من حيث هو ، وهو من فحول المجبرة ، وأيضا فقد ذم الله اهل الكتاب في قوله سبحانه : (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السيل) (٦)

١ لما عرفت من أنه لا فرق بين وجود القدرة من غير تأثير ، وهو المسمي عندهم بعدم الاستقلال وبين الجبر المحض .

٢ الف (٨) .

٣ النساء (٢٧) .

٤ النساء (٦٠) .

٥ هو ابو عمرو عثمان بن عمرو بن ابي بكر الكردي المالكي النحوي الاصولي توفي سنة ٦٤٦ هـ .

٦ النساء (٤٤) .

ولو لم يكن لهم ارادة لما ذمهم عليها ، ولما استحقوا الذم على ذلك، وأيضا لو لم يكن للعبد ارادة لما كان للوعيد عليها معنى ، وكان عبثا ، حيث يقول تعالى : (ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب اليم) (١)

ثم إن القول بعدم ارادة العبد يلزم منه تكذيب القرآن في قوله تعالى : (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء) (٢) ، (أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سوطانا مينا) (٣) ، وقوله : (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا) (٤) ، وقوله (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم) (٥) ، وقوله تعالى (يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت) (٦) ، الى قوله (ويريد الشيطان أن يضلهم) وقوله تعالى : (إن يريد اصلاحا يوفق الله بينهما) (٧) ، وقوله تعالى : (ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) (٨) ، وقوله تعالى : (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) (٩) ، وقوله تعالى : (يريدون أن يبدلوا كلام الله) (١٠) ، وقوله تعالى : (ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب

١ الحج (٢٥).

٢ المائدة (٩١).

٣ النساء (١٤٤).

٤ النساء (١٥٠).

٥ النساء (٩١).

٦ النساء (٦٠).

٧ النساء (٣٥).

٨ النساء (٢٧).

٩ آل عمران (١٥٢).

١٠ الفتح (١٥).

الأنقرة نوتها منها) (١) ، وغير هذه الآيات ، والله سبحانه يقول : (ذلك الكتاب لاريب فيه) (٢)

فصل

وأما العلم فقالت الجبرية : قد سلمتم كونه تعالى عالما بجميع المعلومات ، ووقوع الشيء على خلاف علمه يقتضي انقلاب علمه جهلا ، وذلك محال ، والمفضي الى المحال محال ، فيكون علمه سابقا سائقا ، لهذا فالقضاء والقدر لازم لكم بهذا الدليل لزوما لاجواب عنه :

اجابت العدلية بأن علم الله سابق غير سائق ، فلم يناف تمكن العبد من الفعل والترك ، فعلمه تعالى هو بالفعل وشرطه ، وهو التمكن والإختيار ، وإن سلم مادعته المجبرة من أن علمه سبحانه سائق فنقول :

علم الله سبحانه ساقه الى التمكن والإختيار إذ هو عالم بأن العبد متمكن من الفعل ومختار له ، فلم يكشف وقوع الإيمان من الكافر ، لو قدرنا وقوعه عن الجهل في حقه تعالى ، لعلمه سبحانه بالفعل ، وشرطه كعلمه سبحانه عدم اطلاع النبي ﷺ على اهل الكهف ، فانه لم يكشف عن الجهل في حقه تعالى ، بعد أن علم أنه لو اطلع عليهم لولى منهم فرارا ، ولملي منهم رعبا ، لأنه

١ آل عمران (١٤٥).

٢ البقرة (٢).

لايكشف عن الجهل في حقه تعالى ، الا حيث كان لايعلم إلا
احدهما ١، ثم أن هذا الدليل الذي زعم الرازي أنه لاجواب عنه
يلزم منه أن يكون الباري تعالى غير مختار في رزقنا ، ولافي خلق
السموات والأرض ومابينهما ، لأنه قد سبق في علمه أنه يخلق ويرزق
، فلا بد له من ذلك ، وإلا انقلب علمه جهلا ، فيلزم عدم اختياره
في شيء من أفعاله ، وقد اعترف بهذا الإلزام ابن الحاجب ،
وسعد الدين وغيرهما من الجبرة ، وأقروا بأنه يلزم منه الكفر .

قال الرازي حكاية عن العدلية بعد كلام معناه ماسبق فيلزم ان
لايكون الله سبحانه قادرا على شيء اصلا ، وذلك كفر بالإتفاق ،
ثبت أن العلم بعدم الشيء لايمنع من امكان وجوه ، ثم قال عنهم
: ولو كان الخبر والعلم مانعا لما كان العبد قادرا على شيء اصلا
، لأن الذي علم الله وقوعه كان واجب الوقوع ، والواجب لاقدرة
عليه ، والذي علم عدمه كان ممتنع الوقوع ، والممتنع لاقدرة عليه
، فوجب ألا يكون العبد قادرا على شيء ، فكانت حركاته وسكناته
جارية مجرى حركات الجمادات ، والحركات الإلضطرارية
للحيوانات ، لكننا بالبديهة نعلم فساد ذلك ، فإن من رمى انسانا
بالآجرة حتى شجه فإننا نذم الرامي ، ولانذم الآجرة ، وندرك بالبديهة
تفرقة بين ماإذا سقطت الآجرة عليه وبين ماإذا لكمه انسان
بالإختيار ، ولذلك فإن العقلاء ببداهة عقولهم يدركون الفرق بين
مدح المحسن ، وذم المسيء ، ويلتمسون ويأمررون ، ويعاتبون ويقولون

١ الإيمان في حق المؤمن ، أو الكفر في حق الكافر .

: لم فعلت ؟ ولم تركت ؟ .

وقال ايضا عنهم : لوكان العلم بالعدم مانعا للوجود لكان أمر الله تعالى للكافر بالإيمان أمرا بإعدام علمه ، وكما أنه لايليق به أن يأمر عباده بأن يعدموه ، فكذلك لايليق به أن يأمرهم بأن يعدموا علمه ، لأن اعدام ذات الله وصفاته غير معقول ، والأمر به سفه وعيب .

ثم قال عنهم : الإيمان في نفسه من قبيل الممكنات فوجب أن يعلمه الله من الممكنات ، إذ لو لم يعلمه كذلك لكان ذلك العلم جهلا ، وهو محال ، وإذا علمه الله من الممكنات التي لايمتنع وجوده وعدمه البتة ، فلو صار بسبب العلم واجبا لزم أن يجتمع على الشيء الواحد كونه من الممكنات ، وكونه ليس منها ، وذلك محال .

ثم قال عنهم : إن العلم بوجود الشيء لو اقتضى وجوبه لأغنى العلم عن القدرة ، والإرادة ، فوجب أن لا يكون الله تعالى قادرا مريدا مختارا ، وذلك قول الفلاسفة . اهـ

وقالت العدلية : من احتج بأن العلم سائق لزمه أن تكون افعالنا لاباختيارنا ، ولاباختيار الله أما كونها لاباختيارنا فهو مقتضى التشبث بهذه الشبهة ، وأما كونها لاباختيار الله تعالى ، فلأنها أيضا قد سبقت في علمه ، فلا بد من فعلها وجوبا ، والوجوب ينافي بالإختيار ، ولو لم يكن فعله لها واجبا لكان جائزا ، فيجوز أن لايفعلها فينقلب علمه جهلا وهو محال .

إذا عرفت هذا علمت أن العلم لاأثر له في المعلوم إذ قد

أعلمنا النبي ﷺ بالدجال وكفره ، والمهدي وهذاه ، وليس لعلمنا
أثر في الدجال والمهدي ، وما علم الله إلا بهذه المثابة .

فصل

وأما نفى الحسن والقبح العقليين
فقال الجبرية : لاحسن ولاقبح للأفعال قبل ورود الشرع ، فلا
حكم للعقل في حسن الأشياء وقبحها ، فلو عكس الشارع القضية
فحسن ما قبحه ، وقبح ما حسنه لم يكن ممتهنا ، وانقلب الأمر فصار
القيح حسنا ، والحسن قبيحا ، كما في النسخ من الحرمة الى
الوجوب ، ومن الوجوب الى الحرمة ، وهذه المسألة قرارة
مطلوبنا الذي هو الجبر ، فكلما الزمتمونا في خلق الله للأفعال ،
أجبنا عليكم بهذه المسألة .

ثم قالت الجبرية محتجين على ما ذهبوا اليه :
العبد مجبور في أفعاله ، وإذا كان كذلك لم يحكم العقل فيها
بحسن ولاقبح ، لأن ما ليس فعلا اختياريا ، لا يتصف بهذه الصفات
اتفاقا .

بيانه أن العبد إن لم يتمكن من الترك فهو الجبر ، وإلا يكن
كذلك بل تمكن من الترك ، فلما أن لا يتوقف وجود الفعل منه على
مرجح فالفعل اتفاقي ، فلا يكون اختياريا ، وإن توقف على
المرجح ، فإن كان المرجح لم يكن من العبد فالفعل مثله ، وإن كان
من العبد عاد التقسيم ، وقد مر ذلك ، ومر جواب العدلية عن
ذلك .

واحتجوا ثانيا : لوكان ذاتيا لزم قيام المعنى بالمعنى ، أي
العرض بالعرض ، واللازم باطل .

أما الأولى : فلأن حسن الفعل مثلا أمر زائد على مفهوم الفعل ،
والا لزم من تعقل الفعل تعقله ، ولايلزم ، إذ يعقل الفعل
ولايخطر بالبال حسنه ، ثم يلزم أن يكون أمرا وجوديا لأن نقيضه
لاحسن وهو سلب ، إذ لو لم يكن سلبا لاستلزم محلا موجودا ،
فلم يصدق على المعدوم أنه ليس بحسن ، وأنه باطل بالضرورة ،
وأیضا إذا لم يصدق عليه أنه ليس بحسن ، صدق عليه أنه حسن ،
اذ لامخرج من النفي والإثبات ، فلم يكن الحسن وصفا ذاتيا ، اذ
المعدوم لا يكون له صفة إلا مقدرة موهومة ، وكيف يكون صفة حقيقة
ذاتية لما لاحقيقة ولاذات له ؟ وإذا ثبت أن نقيضه سلب كان هو
وجودا ، والا ارتفع النقيضان ، فثبت أنه زائد وجودي ، فهو معنى
لأن ذلك هو معنى المعنى .

ثم نقول : الفعل قد وصف حيث يقال : الفعل حسن ، فيلزم قيام
الحسن بالفعل لامتناع أن يوصف الشيء بمعنى يقوم بغيره ،
والفعل أيضا معنى وهو ظاهر ، فيلزم قيام المعنى بالمعنى .

وأما الثانية : وهي بطلان اللازم الذي هو قيام المعنى ،
وهوالحسن بالمعنى ، وهوالفعل ، فلأنه يلزم اثبات الحكم - الفعل
- وهو كون المعنى قائما به لمحل المعنى ، وهوالفاعل ، لالفعل
نفسه ، لأن الحاصل قيام المعنيين معا بالجواهر ، إذ المعنيان معا في
حيز الجوهر بطريق التبعية له ، وحقيقة القيام : هو التبعية في
التحيز .

بيان ذلك أن قيام الصفة بالموصوف الذي هو الفاعل مثلا معناه
تحيز الصفة تبعا لتحيز الموصوف ، ولايتصور إلا في المتحيز
بالذات ، لأن المتحيز وهو الفعل مثلا بتبعية غيره وهو الفاعل
لا يكون متبوعا لثالث وهو الحسن مثلا إذ ليس كونه متبوعا لذلك
الثالث أولى من كونه تابعا له ، والعرض وهو الفعل مثلا ليس
بمتحيز بالذات ، بل هو تابع في التحيز للجوهر ، وهو الفاعل
مثلا فلا يقوم به غيره ، أي فلا يقوم الحسن بالفعل عقلا ، وهو
المطلوب .

اجابت العدلية : إن هذا الدليل يجري في الحسن الشرعي بأن
يقال : لو كان حسنا شرعا لقام المعنى بالمعنى الى آخره .
ويلزم منه امتناع اتصاف الفعل بكونه ممكنا ، ومعلوما ومقدورا
ومذكورا ، فيلزم أن لا يكون الإمكان ذاتيا ، فلا يكون الفعل في
نفسه ممكنا .

وأجابت العدلية بمنع المقدمة الأولى ، وهي الشرطية ، وماذكر
في بيانها ، فإن نقيض العدمي لا يجب وجوده فقد يكون الشيء
ونقيضه معدومين معا (١) وبمنع الثانية ، وهو بطلان قيام المعنى
بالمعنى لأننا لانسلم أن القيام التبعية في التحيز كما ذكرتم بل هو
الإختصاص الناعت ، وهو أن يختص شيء بأخر اختصاصا يصير به

١ وموجودين معا ، ومتقسمين ، وتحقيقه أن الوجودي يطلق على معنيين : الوجود ، واليس في مفهومه سلب
والعدمي يقابله فيهما ، والنقيضان لابد أن يكون أحدهما وجوديا ، والآخر عدميا بالمعنى الثاني ، لكن
الوجودي بهذا المعنى لا يجب أن يكون موجودا لجواز كونه مفهوما اعتباريا ، ليس فيه سلب ولا يجب
ذلك في المعنى الأول لجواز ارتفاعهما بحسب الوجود في الخارج ، إنما يمتنع ارتفاعهما في الصدق .

ذلك الشيء نعتا للأخر ، والأخر منعوتا ، وسواء فيه الجوهر وغيره ، وقد استضعف ابن الحاجب دليل الجبرية هذا .

فصل

قالت العدلية : العقل حاكم (١) بحسن الأشياء وقبحها لوجوه -
منها : أن الناس طرا يجزمون بقبح الظلم والكذب الضار ، ويذمون على ما يجزمون بقبحه ، وليس ذلك بالشرع ، اذ يقول به المتشرع وغيره ، ولا العرف لاختلافه باختلاف الأمم ، وهذا لا يختلف بل الأمم قاطبة متفقون عليه .

ومنها : أنه لو لم يكن عقليا لحسن منه تعالى الكذب ، وخلق المعجز على يد الكاذب ، وفي ذلك ابطال الشرائع وبعثه الرسل بالكلية ، إذ لا يتبين صدقه تعالى من الكذب ولا النبي عن المتنبى .
ومنها : أنه لو لم يكن الحسن والقبح عقليين لجاز أن الشارع يحسن ما قبحه ، ويقبح ما حسنه ، كما في النسخ فيلزم جواز حسن الإساءة ، وقبح الأحسان ، وذلك باطل بالضرورة .

ومنها : أننا نعلم ان من خالفنا في هذه المسألة بأنه يفرق بضرورة عقله بين من احسن اليه ومن أساء ، وبين الظلم والعدل ، ومن

١ اعلم أن ادراكات العقل ثلاثة الاول : صفات الكمال والنقص ، والثاني : ملائمة الفرض ومنافاته ، وهذان لا نزاع في ادراكه لهما ، والثالث : الحسن والقبح المتعلق بالمدح والذم والثواب والعقاب ، والنزاع في الثالث ، وأما الأولان فالأشعرية يوافقون في ادراك العقل للحسن والقبح فيهما ، وأما الثالث فلا حكم فيه إلا للشرع عندهم . وعند العدلية العقل حاكم ، والشرع كاشف ، قال الله تعالى (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) الآية تقتضي كونه عدلا وإحسانا قبل الأمر .

أنكر ذلك فهو مكابر منكر للضرورة .

ومنها : أن الشرع قد أكد ذلك قال تعالى (فألهما فجورها وتقواها) (١)، أي بما ركب فيها من العقول والألهام لا يكون بصريح الكلام.

ومنها: أن الدليل على صدق النبوة لا يتم إلا بأن الله تعالى جعل المعجزة لصدق النبي ﷺ ومن صدقه الله فهو صادق ، وهذا لا يصح عند المخالف ، لأنه يجوز أن يجعل الله المعجزة للإغواء والإضلال لعدم امتناع القبح منه ، ولا يمتنع عندهم أن يصدق الله المبطل الكذاب ، فلا يحكم بصفة النبوة ولا صدق النبي ﷺ على أصلهم ، وقد أقر العضد بأنه لا يمتنع الكذب منه تعالى عقلا .

وقد تحير المحققون منهم في هذا ، فبعضهم رمز الى فساد هذا المذهب ، وبعضهم صرح قال بعضهم : لا يتم استحالة النقص عليه تعالى إلا على رأي المعتزلة القائلين بالقبح العقلي .

وقال الجويني (٢) : لا يمكن التمسك في تنزيه الرب تعالى من الكذب بكونه نقصا ، لأن الكذب عندنا لا يقبح لعينه .

وقال صاحب التلخيص : الحكم بأن الكذب نقص ، ان كان عقليا كان قولاً بحسن الأشياء وقبحها عقلا ، وان كان سمعياً لزم الدور (٣) . وقال العضد : لم يظهر لي فرق بين صفة النقص والقبح العقلي

١ الشمس (٨) .

٢ عبد الملك بن محمد بن عبدالله الجويني توفي ٧٨٠ هـ تمت منهاج الوصول باختصار ، تحقيق الدكتور المأخذي .

٣ لأنه لا يقبح الكذب إلا بالسمع ، ولا يكون السمع صدقا إلا بقبح الكذب .

بل هو بعينه ، وذلك لأنهم يقولون ويعترفون ويوافقون : إن العقل يدرك صفة الكمال والنقص ، ويدرك ملاءمة الغرض ومنافرته ، وإنما ينكرون الحسن والقبح في الفعل المتعلق بالمدح والذم ، فعندهم أن العقل لا يحكم بذلك ، وقالوا لا يقبح من الله قبيح ولا ظلم ، فالكفر والزنا واللواط والجور والظلم والتعذيب بغير جرم ، ورفع فرعون في عليين ، وانزال موسى في الدرك الأسفل من النار الجميع فعلة وخلقه ، ولا يقبح منه ذلك ، وممن صرح منهم بفساد مذهبهم في نفي التحسين والتقبيح العقليين وهو كون الشيء متعلق المدح عاجلا والثواب أجلا ، وكونه متعلق الذم عاجلا والعقاب أجلا .

صاحب التوضيح (١) قال : كل من علم أن الله تعالى عالم فاعل بالإختيار ، وعلم انه غريق بنعمة الله في كل لحظة ، ثم مع ذلك ينسب من الصفات والأفعال ما يعتقد أنه في غاية القبح والشناعة اليه تعالى فلم ير بعقله أنه يستحق بذلك مذمة ، ولم يتيقن أنه في معرض سخط عظيم ، وعذاب اليم ، فقد سجل غوايته على غباوته ولجاجته ، وبرهن على سخافة عقله واعوجاجه ، واستخف بفكره ورأيه ، حيث لم يعلم بالشر الذي في رأيه ، الى أن قال : فلما ابطلنا دليل الأشعري رجعنا الى اقامة الدليل على مذهبنا .

وقال ايضا : على ان الأشعري يسلم القبح والحسن عقلا بمعنى الكمال والنقصان ، فلا شك أن كل كمال محمود ، وكل نقصان

١ هو من القائلين بخلق افعال المكلفين .

مذموم ، وأن اصحاب الكمالات محمودون بكلماتهم ، واصحاب
النقائص مذمومون بنقائصهم -

فانكاره الحسن والقبح بمعنى أنهما صفتان لاجلهما يحمد أو يذم
الموصوف بهما في غاية التناقض الى آخر كلامه . انتهى .
وقال في المواقف (١) ، وشرحه (٢) ، واعلم أنه لم يظهر لي فرق بين
النقص في الفعل ، وبين القبح العقلي فيه ، فإن النقص في الأفعال
هو القبح العقلي بعينه فيها ، وإنما تختلف العبارة دون المعنى ،
فأصحابنا المنكرون للقبح العقلي ، كيف يتمسكون في دفع الكذب
عن الكلام اللفظي بلزوم النقص في أفعاله تعالى .

فصل

وأما أنه لا يقع في ملكه مالا يريد فقالت المجبرة : لو كان الفعل
من العبد لكان فعله المعصية والفساد منازعة له تعالى في سلطانه
ومغالبة له ، ويلزم أن يكون تعالى عاجزا .

أجابت العدلية : بأن فعل العبد ليس مغالبة ومنازعة ، أما فعل
الطاعة والمباح فواضح ، وأما فعل المعصية فهو كفعل عبد قال له
سيده لاأرضاك تأكل البر لمصلحة رايتها لك ، ولاأحبسك عنه ،
لكن إن فعلت عاقبتك ، ففعل العبد ليس نزاعا لسيده ، لأن النزاع
هو المقاومة والمغالبة ، وهذا العبد لم يقاوم ولم يغالب ، وهذا

١ للمضد .

٢ للشريف .

الإلزام لازم لكم ، لأنكم تقرون بأن الله تعالى قد خولف فيما امر به ، فما المانع أن يخالف فيما اراده عندكم ! إنما ذلك مقتضى الحكمة في انزال الكتب ، وارسال الرسل ، فالأمر اولى بأن تكون مخالفته لازمة للعجز ، لأنه لا يتردد عند سماعه أن الأمر طلبه بخلاف الإرادة ، فإنها لا تظهر مع عدم القرينة ، ولأن الأمر لا يكون إلا بعد الإرادة فهي من لوازمه قال تعالى : (إن الله يحكم ما يريد) ١ ، بعد قوله : (غير محلي الصيد) .

وقالت العدلية أيضا إما ان يكون الله تعالى قادرا على أن يخلق للعبيد قدرة مؤثرة ، أو غير قادر .

فإن قالت المجبرة : إنه غير قادر لزمهم أنه عاجز ، والأمر على خلافه ، لأن الله على كل شيء قدير .
وان قالوا : إنه قادر على ذلك .

قلنا: فقد فعل بشهادة ضرورة العقل ، وشهادة صريح القرآن حيث يقول عز وجل : (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) ٢ فقد قضت حكمته بأن جعل الاختيار اليهم في عمل أيهما شاءا ، ليستحقوا الثواب ، أو العقاب ، ولو منعه عن فعل المعصية والطاعة ، لم يستحق الثواب على فعل الطاعة ، ولا العقاب على فعل المعصية ، وبطل التكليف إذ هو ملجأ حينئذ ، ثم إن قولكم : لا يقع في ملكه مالا يريد ، يردده أيضا قوله تعالى : (وما الله يريد

١ المائدة (١)

٢ فصلت (٤٦)

ظلمنا للعباد) (١)، فنه تعالى نفسه عن ارادة شيء من الظلم ،
والظلم بين عبيده واقع لامحالة ، وكل واقع عندهم مراد له تعالى
، فيلزمهم أن الظلم مراد له تعالى ، وهو رد لصريح الآية .

فصل

وأما تكليف مالايطاق

فقال الرازي في مفاتيح الغيب : احتج اهل السنة بهذه الآية
أعني قوله تعالى : (إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم
تنذرهم لا يؤمنون) (٢)، وكل ما أشبهها من قوله تعالى : (لقد حق القول
على أكثرهم فهم لا يؤمنون) (٣) وقوله : (ذرني ومن خلقت وحيدا) الى
قوله : (سأرهقه صعودا) (٤)، وقوله : (تبت يدا ابي لهب) على
تكليف مالايطاق ، وتقريره أنه تعالى أخبر عن شخص معين أنه
لا يؤمن قط ، فلو صدر منه إيمان لزم انقلاب خبر الله - عن -
الصدق كذبا ، والكذب عند الخصم قبيح ، وفعل القبيح يستلزم
إما الجهل وإما الحاجة ، وهما محالان على الله تعالى ، والمفضي
الى المحال محال ، فصدور الإيمان منه محال ، فالتكليف به
تكليف بالمحال ، الى قال بعد ذكره لصور في هذا المعنى مؤداها
هذا التقرير الذي ذكرنا ، قال : وهذا هو الكلام الهادم لأصول

١ غافر (٣١).

٢ البقرة (٦).

٣ يس (٧) .

٤ المدثر (١٧) .

الإعتزال ، ولقد قاموا وقعدوا واحتالوا على دفعه فما أتوا بشيء
مقنع واحتجوا ايضا ، بأنه كلف أبالهب بتصديقه عليه السلام في جميع
ما جاء به ، ومنه أن لا يصدقه ، فصار مكلفا بأنه يؤمن بأنه لا يؤمن ،
وهو جمع بين النقيضين .

اجابت العدلية :أنه لم يكلف أن يعلم أنه كافر ، وانه من اهل
النار ، كما لم يكلف أن يعلم أن في المدينة منافقون ، وان امرأة
لوط من اهل النار ، وامرأة فرعون من اهل الجنة ، وأن الله سبحانه
أغرق فرعون وقومه ، وخسف بقارون ، وأيضا كفره سبب للإعلام من
الله تعالى بأنه كافر ، وقد فعل الكفر باختياره من غير مانع ، لأن
ذلك الإعلام سبب لحصول كفره ، وإذا لم يكن الإعلام سببا لكفره
، لم يلزم التكليف من الله بالكفر ، بل حصل منه الكفر باختياره ،
وايضا لم يكلف ابوجهل بالعلم بأنه كافر لحصوله عنده بسبب كفره
، فهو عالم بأنه جاحد لما جاء به النبي عليه السلام ، ومنكر لشرعه ، وإذا
كان كذلك ، كان تكليفه بأن يعلم ذلك محالا ، اذ هو تحصيل
الحاصل ، وتحصيل الحاصل محال ، وامر الحكيم به محال ، فثبت
أنه لم يكلف إلا بالإيمان بالله فقط ، وايضا قد حصل العلم الضروري
بقبح ذلك في الخالق والمخلوق ، فان من كلف الأعمى بنقط
المصحف ، ومن لاجنح له بالطيران عد تكليفه سفها ، وسخفا ،
وذم عند العقلاء ، وماذا إلا لكونه تكليفا بما لا يطاق ، فيجب قبحه
أيضا في حق الله تعالى لحصول العلة الموجبة لقبحه .

وقال الحاكم : التكليف بما لا يطاق على سبيل الجملة معلوم
قبحه ضرورة . انتهى

وأيضاً المحال لا يمكن وجوده في الخارج من المكلف ، وكل
مال يمكن وجوده في الخارج من المكلف لا يطلب ، فالمحال
لا يطلب .

أما الأولى فضرورية ، وأما الكبرى فلأن الطلب عبث قبيح ،
لا يجوز على الله تعالى كما تقرر في مسألة الحسن والقبح .

وأيضاً لو سلم لهم ما قالوا في الآيات لم يضرنا ، فإن غايته
الإخبار من عالم الغيب بالواقع من اختياره ، لترجيح جنبه الكفر
على جنبه الإيمان ، وذلك لا ينافي التمكن والإختيار .

وأيضاً قد أكد الشارع ذلك بقوله تعالى : (لا يكلف الله نفساً إلا
وسعها) (١) ، (ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها) (٢) .

وقد وافق العدلية (٣) في هذه المسألة الغزالي وابن الحاجب
وابوحامد وابن دقيق العيد .

فصل

قالت الجبرية : إن الله سبحانه يأمر وينهى بما لا يريد ، لأنه لو
أراد الإيمان من الكافر والطاعة من العاصي ، وقد صدر الكفر من
الكافر ، والمعصية من العاصي لزم أن لا يحصل مراد الله ، ويحصل
مراد الكافر والعاصي ، فيلزم أن يكون الله تعالى مغلوباً ، والكافر
والعاصي غالبين عليه ، بل يلزم أن يكون أكثر ما يقع من العباد
خلاف مراده تعالى والظاهر أنه لا يصبر على ذلك رئيس قرية من

١ البقرة (٢٨٦) .

٢ الطلاق (٧) .

٣ وافقوهم في المنع من تكليف ما لا يطاق .

عباده ، مع أنه قد أمر ونهى .

اجابت العدلية : انه تعالى لو أمر العاصي بالطاعة ، والمراد منه فعل الفساد والعدوان على العباد لكان قد اراد القبيح ، وترك ارادة الحسن ، وذلك قبيح عقلا ، فلا يصدر منه تعالى ، وماذكروه من لزوم كونه مغلوبا ، والكافر والعاصي غاليين إنما يتم لو أراد ايقاعها منهم على اية حال طوعا أوكرها ، لكن المعلوم ضرورة أنه لم يرد إلا ايقاعها منهم بالإختيار ، فلا مغلوية مع ارادتها باختيارهم .

وأما أنه لا يصبر على ذلك رئيس قرية .

فجوابه : أنه لا يحسن من الرئيس أمر غير انزال العقوبة بمن عصاه ، والله سبحانه قد أعد للعصاة من العقاب ماأعده ، وأيضا قال تعالى : (إن الله يحكم مايريد) (١) ، فيلزمكم أن الكفر والفسق والزنا واللواط والظلم ، وكل فحش محكم لأن الله قد أراده ، والآية ترد هذا ، وقال تعالى : (ولايرضى لعباده الكفر) (٢) ، وقال تعالى : (وإن تشكروا يرضه لكم) (٣) ، فصريح هذا يدل على أن ارادته من لوازم أمره ، وأنه لا يأمر وينهى الا بما يريد ، كيف وقد نعى الله سبحانه على المشركين مقالتهم : (لو شاء الله ماأشركنا ولا آبائنا) فقال : (كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عنكم من

١ المائدة (١)

٢ الزمر (٢)

٣ الزمر (٢)

علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون (د) .

١ الانعام (١٤٨) .

فصل

وأما أنه سبحانه سبحانه يفعل الفعل من دون غرض وحكمة ،
ولهذا قال الرازي : إنهم يتأولون كل لام في القرآن ظاهرها الغرض ،
لأنه تعالى لا يفعل كذا لكذا . انتهى .
فعندهم لا يتقيد فعله تعالى بحكمة .

قال الرازي في مفاتيح الغيب تقريراً لهذه المسألة : حكى
الشهرستاني عن ماري شارح الأناجيل ، وهي مذكورة في التوراة
متفرقة على شكل مناظرة بين ابليس ، وبين الملائكة بعد الأمر
بالسجود قال ابليس للملائكة : إني اسلم أن لي الها هو خالقي ،
لكن لي على حكمة الله تعالى أسئلة سبعة :

الأول - ما الحكمة في الخلق ولا سيما أنه كان عالماً بأن الكافر
لا يستوجب عند خلقه إلا الآلام ؟

٢ - ثم ما الفائدة في التكليف مع أنه لا يعود منه نفع ولا ضرر ،
وكل ما يعود إلى المكلفين فهو قادر على تحصيله لهم من غير واسطة
التكليف ؟

٣ - هب أنه كلفني بمعرفته وطاعته ، فلماذا كلفني السجود لآدم ؟

٤ - ثم لما عصيته فلم لعنتي ؟ وأوجب عقابي مع أنه لافائدة له ،
ولالغيره فيه ، ولي فيه اعظم الضرر ؟

٥ - ثم لما فعل ذلك فلم مكنتني من الوسوسة لآدم ؟

٦ - ثم لما فعلت فلم سلطني على أولاده ؟ ومكنتني من اغوائهم ؟

٧ - ثم لما استمهله المدة الطويلة في ذلك فلم أمهلني ومعلوم

أن العالم لو كان خالياً عن الشر لكان ذلك خيراً ؟

قال شارح الاناجيل : فأوحى الله اليه يا ابليس إنك ماعرفتني ،
ولوعرفتني لعلمت أنه لا اعتراض علي في شيء من افعالي ، فأنا الله
لا اله الا أنا ، لا أسئل عما أفعل .

واعلم أنه لو اجتمع الأولون والآخرون من الخلائق ، وحكموا
بتحسين العقل وتقييحه لم يجدوا عن هذه الشبهات مخلصا ، وكان
الكل لازما ، وما احسن ما قال بعضهم : جل جناب الجلال عن ان
يوزن بميزان الإعتزال . انتهى كلام الرازي .

ثم قالوا : وكيف في مطيع وكافر وطفل ، وردوا يوم القيامة فقال
المؤمن لربه تعالى : لم ألزمتني المشاق في الدنيا ؟ فقال له : إني
عرضتك بذلك لهذه المنازل التي أنت واصل اليها ، ولولا تكليفي لم
تصل اليها .

فقال له الطفل : فهلا كلفتنني لاصل الى هذه المنازل ؟
فقال : لأنني علمت أنك تكفر فتستحق النار فاقصرت بك على
العوض فاخترمتك .
وقال له الكافر : فقد علمت مني أنني أكفر فهلا اخترمتني كما
اخترمت الطفل ؟

فيلزم أن الحجة لزمت الباري على مقتضى ماذهب اليه الخصوم .
اجابت العدلية : ان الفعل العاري عن الغرض عبث ، والحكيم
لا يفعلونه .

ثم إن الله سبحانه وصف نفسه بالحكيم العليم ، وإذا كان كذلك
كان فعله حكمة وصوابا ، وسواء علمنا وجه الحكمة اوجهلناها ، قال

تعالى : (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا) ١ ،
 فقد صرح بالغرض ، وأنتم تنفون ، وصرح انه حكيم عليم ، فنعتمد
 أن أفعاله كلها سبحانه لغرض صحيح ، وحكمة وصواب ، لهذه الأدلة
 وغيرها ، وإن قصر علمنا وفهمنا عن وجه الحكمة في بعض الأشياء ،
 فلا يمنع ذلك كونه حكمة في نفس الأمر ، ألا ترى الى قوله تعالى
 جوابا على الملائكة لما خفي عليهم وجه الحكمة في جعله في الأرض
 خليفة : (إني أعلم من الله ما لا تعلمون) ٢ ، أي اني أعلم من الحكمة
 والمصلحة ما لا تعلمون ، فعند ذلك يقول : (لايسئل عما يفعل) ٣ ، لأنه
 أعلم بالمصلحة والحكمة ، فما ذكرتموا من مناظرة ابليس والملائكة
 غير وارد علينا ، لأن له تعالى أن يختبر عباده ، وإن كان عالما بما
 سيكون ليعلق الجزاء على الأعمال الظاهرة لئلا يكون لهم حجة
 (ماكان الله ليذر المؤمنين على ماأنتم عليه حتى يميز الخبيث من
 الطيب) ٤ ، يميزهم بالامتحان ، وسائر البلاوي من وسوسة الشيطان
 وغير ذلك من الإختبارات (ليهلك من هلك عن بينة ويحييا من حيي
 عن بينة) ٥ .

وقضت حكمته باختيار من في السماء ومن في الأرض .
 وقضت حكمته بالجزاء على الطاعة والعصيان ، من غير أن نوجب

١ الملك (٢) .

٢ البقرة (٣٠) .

٣ الانبياء (٢٣) .

٤ آل عمران (١٧٩) .

٥ الانفال (٤٣) .

عليه تعالى شيئاً قال تعالى : (وإن كنا لمبتلين) (١) .

وقضت حكمته بأن جعل هذه الدار دار عمل واختبار ، والآخرة دار جزاء على الأعمال .

وكذلك لا يلزم من مثال الطفل والكافر نقض الحكمة ، لأننا وإن جهلنا وجه ذلك ، فقد وصف نفسه تعالى بالحكمة والعلم .

ثم إنا نقول : أما المؤمن فيجوز أن الحكمة والغرض في تكليفه لأجل ما حصل له من الثواب العظيم .

والطفل اخترمه تفضلاً منه ، ولأنوجب عليه التفضل للكافر لأن التفضل غير واجب ، وتركه غير مخل بالحكمة ، وأيضاً الحكمة فيه الإختبار ، ولو اخترم كل عاص ، لما تمت الحكمة في الإختبار والجزاء على الأعمال .

ثم إن الأدلة قضت أن أفعاله لغرض صحيح ، فلا نقصر الحكمة على ما فهمنا .

ونفيكم أن أفعاله لا لغرض رد لصريح القرآن قال تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) (٢) ، وقال : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً) (٣) ، (يريد الله ليبين لكم ويهديكم) (٤) ، وقد هدى الكفار لكن لم يقبلوا (فأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) (٥) ، وقال

١ المؤمنون (٤٣) .

٢ الذاريات (٥٦) .

٣ المؤمنون (١٥٤) .

٤ النساء (٣٦) .

٥ فصلت (١٧) .

تعالى: (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) (١)، (لنبلوكم بالشر والخير فتنة) (٢)، (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) (٣)، (تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق) (٤)، (والله يقضي بالحق) (٥)، (جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) (٦)، (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول) (٧)، (وجعلنا في الأرض رواسي أن تמיד بهم) (٨)، (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون) (٩)، (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا) (١٠)، (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون) (١١)، (الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون) (١٢)، (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعيين) (١٣)، (ما خلقناهما إلا بالحق) (١٤)، (فإنما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون) (١٥)، (وهو الذي

١ الأنبياء (١٠٧) .

٢ الأنبياء (٣٥) .

٣ النساء (١٦٥) .

٤ البقرة (٢٥٢) .

٥ غافر (٢٠) .

٦ البقرة (٤٣) .

٧ البقرة (٤٣) .

٨ الأنبياء (٣١) .

٩ السجدة (٢١) .

١٠ سبا (٧٨) .

١١ الزمر (٢٧) .

١٢ غافر (٧٩) .

١٣ الدخان (٣٨) .

١٤ الدخان (٣٩) .

١٥ الدخان (٥٨) .

جعل الليل والنهار خليفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا (١) .
وكم في القرآن من صريح العلة غير هذا وقد كرر في القرآن قوله
(وهو العليم الحكيم) في سورة البقرة ، وفي سورة يوسف ، وفي
سورة التحريم .

وكرر (العزیز الحكيم) في تسعة وعشرين موضعا من القرآن .
وكرر (عزیزا حكيما) بالنصب في خمسة مواضع .
وكرر (عزیز حكيما) بالرفع في ثلاثة عشر موضعا .
وكرر (عليما حكيما) بالنصب في عشرة مواضع .
هذا ماجاء في رؤس الآي من غير مايدل على ذلك في اثنائها .
ثم إن المعجزة يفتلون عن مذهبهم عند تعريفهم للمعجزة ،
ويناقضون نفيهم الغرض ، حيث يقولون : انزل المعجزة لتصديق
النبي .

قال الرازي : لايمكن الحكم بصحة ماجاءت به الأنبياء إلا على
أصول المعتزلة .

فصل

وأما الآيات التي تعلقوا بها في قولهم بالجبر فقالوا: قال الله

١ الفرقان (٦٢) .

تعالى : (الله خالق كل شيء) (١) ، (وهل من خالق غير الله) (٢) .
أجابت العدلية : إن مثل ذلك إنما سيق للتمدح بأنه الخالق
الرازق ، ايقاظا وتحريضا على ترك عبادة ما هو مخلوق له تعالى ،
كعبادة الأحجار والشمس والقمر وغيرها من المخلوقات ، وأنه تعالى
الحقيق بالعبادة دون كل مخلوق ، وأنه الرازق دونهم .

ألا ترى الى قوله تعالى في آخر قوله (هل من خالق غير الله)
حيث قال : (يرزقكم من السماء والأرض) ولو كان الأمر كما زعمتم أنه
خالق الكفر والفساد ، وظلم العباد لانعكس هذا التمدح ، وصار في
نقيض التمدح جليا ، على أنا لو فرضنا أن ذلك لم يساق للتمدح ،
وأن لهم في ذلك تعلق ، فذلك مخصص بأفعالنا الإختيارية ، التي
تحكم بها ضرورة العقول ، فإن الرعشة بالبرد ليست كالرعشة بالإختيار
ضرورة ، ثم إنه يلزمكم خلق القرآن لأنه شيء ، وجميع الصفات
القديمة لديكم لأنها أشياء .

ثم نقول : ماخص نفسه وخروجه من العموم خص أفعالنا الإختيارية
بالضرورة ، ثم إن معنى قولكم : لاخالق إلا الله ، لافاعل للمعاصي إلا
الله ، تعالى الله عن ذلك ، وأن العصاة منزهون عن نسبة القبائح اليهم
، ومعدورون في جميع الفواحش .

١ الزمر (٦٦) .

٢ فاطر (٣) .

تنبيه

لما ذكر الرازي الزامات وستأتي على القول بالجبر واشكالات ، قال في مفاتيح الغيب مالفظة: فإن قال قائل : هذه الإشكالات إنما تلزم على قول من يقول بالجبر ، وأنا لأقول بالجبر ولا بالقدر ، بل أقول: الحق حالة متوسطة بين الجبر والقدر ، وهو (الكسب) .

فنقول : هذا ضعيف ، لأنه إما أن يكون لقدرة العبد أثر في الفعل على سبيل الإستقلال ، أو لا يكون ؟ فإن كان الأول فهو تمام القول بالإعتزال ، وإن كان الثاني فهو الجبر المحض ، والسؤالات المذكورة واردة على هذا القول ، فكيف يعقل حصول الوسطة ! أهـ.

فصل

قالت الجبرية : والذي يدل على صحة ماذهبنا اليه قوله تعالى (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة) (١)، فالختم هو خلق الكفر في قلوب الكفار ، أو خلق الداعية التي هي سبب موجب لوقوع الكفر ، وكذلك ما هو بمعناها ، نحو (كلا بل ران على قلوبهم) (٢)، (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه) (٣)، وفي آذانهم وقرا) (وطبع على قلوبهم) (٤)، (فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) (٥).

١ البقرة (٧) .

٢ المطففين (١٤) .

٣ الأنعام (٢٥) .

٤ التوبة (٤٧) .

٥ فصلت (٤) .

، (لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين) (١)، (إنك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء) (٢)، (أموات غير أحياء) (٣)، (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا) (٤) .

واستدلوا بقوله تعالى (ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم) ٥ ، وقالوا تقدير الآية : ولو شاء الله أن لا يقتلوا لم يقتلوا ، ثم قال تعالى: (ولكن الله يفعل ما يريد) فيوفق من يشاء ، ويخذل من يشاء ، فلو كان يريد الإيمان من الكفار لفعل فيهم إيمان ، واستدلوا بقوله تعالى : (الله مافي السموات ومافي الأرض) (٦) ، وما بمعناها ، لأن أفعال العباد من جملة مافي السموات ومافي الأرض ، فوجب كونها له ، وإنما يصح أنها له لو كانت مخلوقة له .

واستدلوا بقوله تعالى : (ولاتحسين الذين كفروا إنما نعلي لهم خير لأنفسهم إنما نعلي لهم ليزدادوا اثما) (٧) .

قالوا: اطالة المدة لاشك انها من فعل الله ، وهذا الإملاء نص أنه ليس بخير ، فيدل أنه تعالى فاعل الخير والشر .

وهذا الإملاء ليزدادوا الإثم بالبغي والعدوان ، فدل على أن المعاصي بإرادة الله ، واستدلوا بقوله تعالى : (وما أرسلنا من رسول

١ يس (٧٠) .

٢ النمل (٨٠) .

٣ النحل (٢١) .

٤ البقرة (١٠) .

٥ البقرة (٢٥٣) .

٦ البقرة (٢٨٤) .

٧ آل عمران (١٧٨) .

إلا ليطاع بإذن الله (١)، فدلّت على أنه لا يوجد شيء من الخير والشر والكفر والإيمان ، والطاعة والعصيان ، إلا بإرادته ، ولا يمكن أن يكون المراد من هذا الأذن (الأمر والتكليف) لأنه لا معنى لكونه رسولا إلا أن الله أمر بطاعته ، وهي غير الأذن ، وإلا كان تكريرا ، وهذا تصريح بأنه ما أراد من الكل طاعة الرسول ، بل من الذي وفقه لا المجرمون .

واستدلوا بماورد من قوله تعالى (صم بكم عمي) (٢)، واستدلوا بقوله : (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) (٣) ، وماورد من الضلال والهدى .

واستدلوا بقوله تعالى : (وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) (٤)، فقد نسب الفتنة إليه تعالى ، ولو كان الإيمان أيضا من العبد مامن الله به عليه ، بل هو المان على نفسه ، واستدلوا بقوله تعالى : (كذلك زين للكافرين ماكانوا يعملون) (٥) ، وشبهها من ذكر التزيين .

وقالوا: الله المزين لهم الكفر ، واستدلوا بقوله تعالى : (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها) (٦)، قالوا: فدلّت على أن الخير والشر بإرادة الله سبحانه .

١ النساء (٦٤) .

٢ البقرة (١٨) .

٣ الأنعام (٣٩) .

٤ الأنعام (٥٣) .

٥ الأنعام (١٢٢) .

٦ الأنعام (١٢٣) .

واستدلوا بقوله تعالى: (فلو شاء لهداكم أجمعين) (١)، وشبهها من ذكر المشيئة .

واستدلوا في مسألة القضاء والقدر بقوله تعالى: (فبطهم) (٢)، وسائر ما ذكر من الآيات في معنى القضا والقدر .

واستدلوا بقوله تعالى: (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) (٣) .
قالوا: أراد ازهاق أنفسهم مع الكفر ، ومن أراد ذلك فقد أراد الكفر ، واستدلوا بقوله تعالى: (واجنبي وبني أن نعبد الأصنام) (٤) .
واستدلوا بقوله تعالى: (كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به) (٥) .

قالوا: إن الله تعالى يخلق الباطل في قلوب الكافرين .
واستدلوا بقوله تعالى: (أفمن يخلق كن لا يخلق) (٦)، قالوا: دلت على أن العبد غير خالق لأفعال نفسه .

واستدلوا بقوله تعالى: (وما بكم من نعمة فمن الله) (٧)، قالوا: الإيمان نعمة فدل على أن الله الذي خلق الإيمان .

واستدلوا بقوله تعالى: (ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعلموا وما يزيدهم إلا نفورا) (٨)، قالوا: دلت على أنه تعالى ما أراد الإيمان

١ الأنعام (١٤٩) .

٢ التوبة (٤٩) .

٣ الإسراء (٨١) .

٤ إبراهيم (٣٥) .

٥ الحجر (١٧) .

٦ النحل (١٧) .

٧ النحل (٥٣) .

٨ الإسراء (٨١) .

من الكفار ، وإلا لما أنزل عليهم ما يزيدهم نفرة .
 واستدلوا بقوله تعالى : (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) (١)
 واستدلوا بقوله تعالى : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من
 المجرمين) (٢) قالوا: دلت على أنه تعالى خالق الخير والشر .
 واستدلوا بقوله تعالى : (والله خلقكم وما تعملون) (٣) .
 واستدلوا بقوله تعالى : (وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم) (٤) قالوا:
 الله يريد الكفر من الكفار ، لأنه قيض لهم من يزين لهم ذلك .

فصل

أجابت العدلية عن هذه الآيات وما بمعناها مما استدلت به المجبرة
 من الأخبار - إن صحت -
 أجابوا عن ذلك أنه يجب تأويلها ، وردها الى مادل عليه ضرورة
 العقل ، ونصوص القرآن التي لا تحتمل التأويل لوجه : -
 الأول : ان الله سبحانه أنزل القرآن ليكون حجة على الكافرين
 لايكون حجة لهم ، فلو كان المراد بهذه الآيات وماناسبها من الأخبار
 مازهدت اليه الجبرية لقالت الكفرة : كيف تأمرنا بالإيمان ، وقد
 منعنا الله منه ! وكيف تنهانا عن الكفر ، وعبادة الأصنام ، وقد خلق الله
 ذلك فينا ؟ وحينئذ تكون الحجة لهم على النبي ﷺ ، ويكون ذلك

١ الكهف (٢٨) .

٢ الانعام (١١٢) .

٣ الصافات (٩٦) .

٤ فصلت (٢٥) .

من أقوى القوادح في النبوة ، فلما لم يكن ذلك كذلك ، علمنا أن
المراد بها غير مذهب اليه المجبرة .

الثاني : أن الله سبحانه نعى على الكفار مقاتلهم ، حيث
قالوا: (قلوبنا غلف) ١، (قلوبنا في أكنة) ولو كانوا صادقين لما نعى
الله عليهم ذلك ، ولكان النبي حينئذ محجوجا ، والحجة لهم .

الثالث : أنه لو كان المقصود بها أن الله خالق الكفر والإيمان ،
والطاعة والعصيان لما كان ثم فائدة في بعثة الرسل ، وانزال الكتب ،
وكانت عبثا ، والله يتعالى عن فعل العبث .

الرابع : انه لو كان المقصود بها مذهب اليه الجبرية لوجب
تأويل القرآن كله غير هذه الآيات ، وآيات قليلة ، وإخراجه عن
ظاهره ، وأنه لاحقيقة فيه بل كله اريد به غير ظاهره ، وذلك باطل
بالضرورة .

الخامس : أن الله سبحانه تحدى بالقرآن ليكون معجزة لرسوله ،
فلو كان المقصود بها مذهب اليه الجبرية من أن الله الخالق لكل
شيء ، وأن العبد لاقدرة له مؤثرة لبطل التحدي ، إذ لايعقل تحدي
من لاقدرة له ، كالجملادات ، ويستوي في المعجزة القرآن وغيره ،
فلايكون القرآن مختصا بالإعجاز ، لعدم قدرة العبد على شيء ،
وتحديه يعود في الحقيقة على نفسه ، لأنه لاخالق وفاعل سواه ، وهو
سبحانه قادر على الإتيان بمثله ، وبطل حينئذ اعجاز القرآن ، وذلك
باطل عقلا .

السادس : أنا نجد تفرقة ضرورية بديهية بين الحركات الاختيارية والإلضطرارية ، وجزما بديها بحسن المدح للمحسن ، وقبح الذم له ، وحسن الأمر والنهي ، وحسن الذم للمسيء .

السابع : إن قيل: إن بعض ما خلق الله باطل ، فبالإجماع أن من قال : إن الله تعالى يخلق ويقضي ويقدر الباطل فهو كافر .

وإن قيل: جميع ما خلقه حق لزم أن من قال : إن الله ثالث ثلاثة فهو حق ، وهذا شرك بالله تعالى .

وكذا يلزم أن يكون الزنا والربا وشرب الخمر ، وسائر المعاصي حقا (١) ، والشارع قد حرمها ، فعلمنا أن المقصود بها غير ما ذهبت إليه المجبرة .

فصل

قالت العدلية : إن بعض ما تعلقت به الجبرية مساق مساق السبب والمسبب ، فلما حصل منهم الكفر والتماذي ، ولم يقبلوا هداية الله ، حسن منه تعالى العقوبة بالطبع والإزاغة والختم ونحو ذلك .

قال الله تعالى : (طبع الله عليها بكفرهم) (٢) ، (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) (٣) ، (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) (٤) ، (والله

١ في الأم حق .

٢ النساء (١٥٥) .

٣ الصف (٥) .

٤ يونس (٧٤) .

إركسهم بما كسبوا) (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه) ١ ،
(بما أخلفوا الله ما وعده) ٢ ، (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون) ٣) .

كذلك الختم مرتب على الكفر (إن الذين كفروا سواء عليهم
أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم) ٤ ، الآية (وأما
من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) ٥ ، (ونقلب
أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) ٦ ، أي عقوبة لهم على
تركهم الإيمان في المرة الأولى ، فالكاف بمعنى الجزاء (صرف الله
قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون) ٧ ، أي بسبب أنهم لا يتدبرون حتى
يفقهوا (وما يضل به إلا الفاسقين) ٨ ، أي المتمردين (ولا تكونوا
كالذين نسوا الله) ٩ ، أي حقه (فأنساهم أنفسهم) بسبب ذلك حتى لم
يسعوا لما ينفعهم ، والقرآن يفسر بعضه بعضا .

ولم يقل سبحانه : إن الذين ختم الله على قلوبهم ، أي ابتداء ،
وكذلك ضد ذلك قال سبحانه في قول إبراهيم لأبيه : (اتبعني اهتدك)
(١٠) ، (والذين اهتدوا زادهم هدى) ١١ ، أي لطفنا يزدادوا به هدى

١ التوبة (٧٧) .

٢ ٢

٣ المطففين (١٤) .

٤ البقرة (٧٠) .

٥ الليل (١٠) .

٦ الأنعام (١١٠) .

٧ التوبة (١٢٧) .

٨ البقرة (٣٦) .

٩ الحشر (١٨) .

لكونهم قبلوا الهداية فزادهم الله توفيقا مكافأة .

نعم فما في القرآن من نحو الختم والطبع ، إلا وتجده مرتبا على فعل العبد ، فيجري ذلك مجرى (فلما أسفونا انتقمنا منهم) (١) ومما يؤيد ذلك أن الختم وقع جزاء ذلك قوله : (ولهم عذاب عظيم) (٢) ، عطفنا عليه .

ثم إن الختم بالإتفاق مجاز ، إذ هو في الحقيقة الإستيثاق ، وإذا كان كذلك فمن المعلوم أن لا يستوثق من الشيء إلا إذا كان على صفة لولا الإستيثاق منه لكان على صفة أخرى ، كالإناء المملآن بالماء ، إذا لم يشد وكاه اهراق ، فإذا كان الكفر بخلق الله تعالى فلا حاجة إذا الى الختم لمنع الإيمان ، بل يكفي منه تعالى عدم خلق الإيمان ، أو خلق الكفر ، ولادخل للختم في الكفر ، فما هو إلا كالختم بالإستيثاق من الحجر التي ليس فيها ما يخاف سيلانه ، ولا يصح المجاز على هذا ، وكان يكفي على كلام المجبرة عن قوله تعالى : (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة) كلمة واحدة ، وهي قوله : خلقت فيهم الكفر ، أولاني لم أخلق فيهم إيمانا .

نعم فالطبع والختم عبارة عن سلب الله تعالى إياهم تنوير القلب الزائد على العقل الكافي في التكليف مادام المكلف مصرا على

١٠ مريم (٤٣) .

١١ محمد ﷺ (١٧) .

١ الزخرف (٥٥) .

٢ البقرة (٧) .

عصيانه ، فشبّه الله سلبهم ذلك بالختم والطبع ، أو أن الختم والطبع مكافأة كما سبق .

ومثل ما ذكرنا في الختم والطبع - الرين والأكنة .

وأما الغشاوة والوقر والعمى ، والصمم والبكم ، وغير أحياء ، وأموات ، فتشبيه لحالهم حيث لم يعملوا بمقتضى ماسمعوا وأبصروا ، ولا عملوا بنصيحة الرسول ﷺ بمن في اذنيه وقر ، فلا يسمع ، وعلى بصره غشاوة فلا يبصر ، وبمن هوميت لا يدرك ، وبمن هو ابكم لا يتكلم .
وأما التزيين فالمنسوب اليه تعالى نحو (زينا لكل أمة عملهم) أي زين العمل اللائق بهم ، وهو المفروض والمندوب زينه تعالى بالوعد بالثواب ، فلم يقبلوا إلا ما زينه لهم الشيطان ، أو ضلال الإنس ، وكذا ما ابتلاهم به تعالى من النعم ، وامهال الشيطان ، فينسب اليه التزيين ، لذلك مجازا ، والمجاز الحكمي تصححه بعض الملابس .
وأما الفتنة : فهي المحنة والاختبار بالبلاوي ، قال في الصحاح : تقول : فتنت الذهب ، إذا ادخلته النار لتعرف ما جودته ، وكذا يكون بمعنى التعذيب (يوم هم على النار يفتنون) (١) .

وأما الهدى : فهو بمعنى الدلالة ، والدعاء الى الخير ، وبمعنى زيادة البصيرة بتنوير القلب ، وبمعنى الفوز بالمطلوب ، وبمعنى

الحكم والتسمية ، قال تعالى : (فأما ثمود فهديناهم) (١) أي دعوناهم
ودليناهم ، وقال : (والذين اهتدوا زادهم هدى) (٢) وقال : (يهديهم
ربهم بإيمانهم) (٣) أي يثيبيهم .

وقال الشاعر:

ما زال يهدي قومه ويضلنا جهرا وينسبنا الى الكفار
أي يحكم ، فمعنى لا يهدي القوم الظالمين ، أي لا يزيدهم بصيرة ،
أولا يثيبيهم ، أولا يحكم لهم بالهدى ، أولا يسميهم به .

ومعنى (يهدي من يشاء) أي يفعل أحد هذه المعاني (ويجعله
على صراط مستقيم) كذلك ، وله المنة أن هدانا للإيمان بالدعاء
والعقل ، وبعثة الرسل ، وزيادة التنوير .

وأما الضلال : فهو بمعنى الهلاك ، وبمعنى العذاب ، وبمعنى
الغواية عن واضح الطريق .

والإضلال أيضا : بمعنى الإهلاك والتعذيب والإغواء ، وبمعنى
الحكم والتسمية ، فمعنى (يضل الظالمين) و(من يشاء) أي يحكم
عليهم بالضلال ، ويسميهم به لما ضلوا عن طريق الحق ، أو بمعنى
يهلكهم ، أو يعذبهم .

وأما ما كان منسوبا الى غيره تعالى فيجوز اغواهم وأضلهم عن

١ فصلت (١٧) .

٢ محمد ٣٨ (١٧) .

٣ يونس (٩) .

طريق الحق ، قال تعالى : (وأضل فرعون قومه وما هدى) (١) .
والقضاء : يكون بمعنى الخلق والتقدير .

قال تعالى : (فقطاهن سبع سموات في يومين) (٢) .

وبمعنى الإلزام : (وقضى ربك أن لاتعبدوا إلا اياه) (٣) .

وبمعنى الإعلام (وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض) (٤) ، فالطاعات بقضاء الله ، أي الزامه .

والقدر : بمعنى القدرة والإحكام (إنا كل شي خلقناه بقدر) (٥) .

وبمعنى العلم : (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) (٦) اي بعلم أو بتقدير

منه .

وبمعنى القدر بسكون الدال (فسالت أودية بقدرها) (٧) .

وبمعنى الإعلام قال الشاعر:

واعلم بأن ذا الجلال قد قدر في الصحف الأولى التي كان سطر
أي أعلم .

وبمعنى الأجل : (الى قدر معلوم) (٨) .

وبمعنى الحتم: (وكان أمر الله قدرا مقدورا) (٩) فيقال الواجبات

١ طه (٧٩) .

٢ فصلت (١٢) .

٣ الإسراء (٢٣) .

٤ الإسراء (٦) .

٥ القمر (٤٩) .

٦ الشورى (٢٧) .

٧ الرعد (١٧) .

٨ المرسلات (٢٢) .

٩ الأحزاب (٣٨) .

بقدر الله ، أي حتمه والزامه .

وقدّر مشددا : بمعنى خلق ، وبمعنى أحكم ، وبمعنى بين ، وبمعنى
قاس ، وبمعنى فرض وأوجب ، فيقال : قدر الله المعصية والطاعة أي
بينهما ، وقدر الطاعة ، أي فرضها .

فصل

وأما قوله تعالى: (ولو شاء الله ماقتل) .
الى قوله: (ولكن الله يفعل ما يريد) (١)، (ولو شاء لهداكم) (٢)
(وماتشاون إلا أن يشاء الله) (٣) .
فأجابت العدلية عن ذلك وما أشبهه :
أما قوله: (ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم من بعد ماجاءتهم
اليينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر) وهو أن الرسل
بعد ماجاءتهم اليينات اختلفت اقوامهم .
فتقول العدلية : إن الله سبحانه لما أوضح لهم الدلائل والبراهين
، اختلفوا فمنهم من قبل وآمن ، ومنهم من عند وكفر ، فأراد الله
جهاد المؤمنين للكافرين ، ولو شاء أن يترك امرهم بالجهاد ، أو أن
يتنصر لنفسه ، أو يمنعهم بالقسر لفعل ، ولكن ليلو بعضكم ببعض ،
حكمة منه تعالى .
ثم قال : (ولكن الله يفعل ما يريد) من التولية بينهم وانزال
اليينات ، ومن سائر افعال نفسه .
وأما قوله: (ولو شاء لهداكم) (٤)، أي بأن يقسرکم ، ولكن قضت
الحكمة بالإختیار .

١ البقرة (٢٥٣) .

٢ النحل (٩) .

٣ التكوين (٢٩) .

٤ في الام بالغاء .

وأما قوله: (وماتشاورن إلا أن يشاء الله) (١)، فالله سبحانه قد شاء منا الاختيار قال تعالى: (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) (٢)، وقوله: (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) (٣)، أي الزايد على الدعاء والدلالة (وأما ثمود فهديناهم) (٤)، ولكن قضت حكمته بالاختيار ، ليتعلق الجزاء بالطاعة ، والمعصية على حسب الاختيار منا .

وأما قوله تعالى: (في قلوبهم مرض) (٥)، فيحتمل ألحسد والغل للنبي ومن معه ، أو الغم لما رأوا ثبات أمر النبي ﷺ ، واستعلاء شأنه ، أو كفرهم فزادهم الله غما بسبب استعلاء امر النبي ، أو حسدا بسبب ذلك ، أو كفرا بسبب انزال التكاليف ، والآيات كقوله تعالى: (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) (٦)، ونسبته إلى الله لما كان هو السبب .

وأما قوله تعالى: (ويمدهم في طغيانهم يعمهون) (٧)، يريد ييمدهم : أن يتركهم من فوائده ، ومنحه التي يؤتيها المؤمنين ثوابا لهم ، ويمنعها من الكافرين عقابا ، وذلك شرح صدور المؤمنين ، وتنويره لقلوبهم .

وأما قوله تعالى: (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم) (٨)، فلفظة (ذلك) تحتمل رجوعها إلى الرحمة ، لأنه تعالى

١ التكوين (٢٩) .

٢ الكهف (٢٩) .

٣ السجدة (١٣) .

٤ فصلت (١٧) .

٥ البقرة (١٠) .

٦ التوبة (١٢٥) .

٧ البقرة (١٥) .

٨ هود (١١٩) .

كره الاختلاف ، ولأن الرحمة أقرب الى هذه الكناية من الاختلاف ، ولا يضر تذكير الكناية ، لأن تأنيث الرحمة غير حقيقي ، ومعناها هو الفضل والإنعام مذكر .

ويحتمل ان يكون رجوعه الى الاختلاف ، أي ولذلك ، وهو وجوب مخالفة المؤمن للكافر ، وعداوته له خلقهم .

وأما قوله تعالى : (ويحق القول على الكافرين) (١) فالقول العذاب ، (ولكن حق القول مني لأملأن جهنم) (٢) (حققت كلمة العذاب) (٣) .

وأما قوله تعالى : (لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون) (٤) ، فهو ما قاله على لسان الرسل من التوحيد وغيره ، وبيان برهانه فأكثرهم لا يؤمنون لسوء اختيارهم .

وأما قوله تعالى : (لله مافي السموات ومافي الأرض) (٥) وما بمعناها ، فسبق ذلك للتمدح بكمال القدرة والعلم ، والملك ، لالتمدح بخلق الكفر والفساد .

ثم إن أفعال العباد خارجة ومخصصة كما سبق في (هل من خالق غير الله) (٦) .

وأما قوله تعالى : (لاتحسن الذين كفروا إنما نملي لهم خير

١ يس (٧٠) .

٢ السجدة (١١٣) .

٣ الزمر (٧١) .

٤ يس (٧) .

٥ البقرة (٢٨٤) .

٦ فاطر (٣) .

لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا أثماً ولهم عذاب مهين) (١)، فالإزدیاد
في الإثم عقوبة لهم على معاندتهم ، وجحودهم ، وعدم قبولهم
الهداية ، ولذا عطف عليه (ولهم عذاب مهين) لأن هذه الآية ومقابلها
، وما بعدها في شأن (أحد) وفي تشييط المنافقين للمؤمنين .

وأما قوله تعالى : (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) (٢)
، أي بسبب إذن الله في طاعته ، وأبأنه أمر المبعوث اليهم بأن
يطيعوه ، أو بتيسير الله وتوفيقه .

وأما قوله تعالى : (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقرا) (٣)، فإنهم لما نبوا عن الإيمان ، ولم يسمعوا القرآن سماع تدبر
، عاقبهم الله بذلك على ذلك ، أو أن ذلك مثل في نبو قلوبهم ،
ومسامعهم عن قبوله ، واعتقاد صحته ، ووجه اسناد الفعل الى ذاته
للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم ، كأنهم مجبولون عليه .

وأما قوله تعالى : (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها
ليمكروا فيها) (٤)، أي خليانهم ليمكروا ، وما كفناهم عن المكر ، ثم
قال : (وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون) (٥)، في معرض التهديد
لهم والزجر ، وهذه تسلية لرسول الله ﷺ ، وتقديم موعد بالنصرة
عليهم .

١ آل عمران (١٧٨) .

٢ النساء (٦٤) .

٣ الإسراء (٤٦) .

٤ الأنعام (١٢٣) .

٥ الأنعام (١٢٣) .

وأما قوله تعالى : (فثبطهم) (١) فإنما كسلهم ، لأن في خروجهم

مفسدة .

وأما قوله تعالى : (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) (٢) فمعناه في عاقبة امرنا من الظفر بالعدو ، والمقصود أن يظهر للمناققين أن أحوال المسلمين وإن كانت مختلفة في السرور والغم ، إلا أن في العاقبة الدولة لهم ، والفتح فيكون ذلك اغتياظا للمناققين ، وردا عليهم في فرحهم .

أو يكون المعنى مقال الزجاج : إذا صرنا مغلوبين صرنا مستحقين للأجر العظيم ، وإن صرنا غالبيين صرنا مستحقين للشواب في الآخرة ، وفزنا بالمال الكثير ، والثناء الجميل في الدنيا ، فمع هذا صارت تلك المصائب والمحزونات في جنب هذا محتملة .

وفي الكشف مالفظة : واللام في قوله : (إلا ما كتب الله لنا) مفيدة معنى الإختصاص ، كأنه قيل: لن يصيبنا إلا ما اختصنا الله بإثباته ، وإيجابه من النصرة عليكم ، أو الشهادة .

وأما قوله تعالى : (إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون) (٣) فذلك عقوبة لهؤلاء المناققين على كفرهم (ومامنهم ان تقبل نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله

١ التوبة (٤٦) .

٢ التوبة (٥١) .

٣ التوبة (٥٥) .

ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى (١)، الآية .

وأما قوله تعالى : (والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها) (٢) ، أي ينقادون لأحداث ما أَرَادَه فيهم من أفعاله شاءوا أو أبوا لا يقدرُونَ أن يمتنعوا عليه كالموت ، والفقر والعمى والزمانة .

وأما قوله تعالى : (واجنبي وبني ان نعبد الأصنام) (٣) ، فمعناه ثبتنا ، وأدنا على اجتناب عبادتها بالالطاف والتوفيق .

وأما قوله تعالى : (كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لايؤمنون به) (٤) ، فالمراد اقامة الحجة ، على المكذبين بأن الله سبحانه يسلك القرآن في قلوبهم ، كما سلك ذلك في قلوب المؤمنين فكذب به هؤلاء ، وصدق به هؤلاء كل على علم وفهم ، لئلا يكون للكفار على الله حجة بأنهم ما فهموا وجوه الإعجاز ، كما فهمها من آمن فأعلمهم الله تعالى من الآن ، وهم في مهلة وامكان أنهم ما كفروا إلا على علم ، معاندين غير معذورين ، وهذا التفسير ذكره بعض المجبرة ، إلا أنه يصلح للعدلية ، ويجري على قواعدهم .

وأما قوله تعالى : (أفمن يخلق كمن لا يخلق) (٥) ، وهم الأصنام (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) (٦) ، وهذا من سياق نعمه تعالى ، ونعي على عباد الأوثان وانكار عليهم التسوية

١ التوبة (٥٤) .

٢ الرعد (١٥) .

٣ ابراهيم (٣٥) .

٤ الحجر (١٢) .

٥ النحل (١٧) .

٦ النحل (٢٠) .

بين من يخلق ومن لا يخلق .

والعدلية لم يعبروا عن فعل العبد بانه خلقه ، وإنما يقولون :
أوجده على حسب اختياره ، ونسبة ذلك إليهم بهت .
وقد قامت الدلالة العقلية على أن ثم فرق بين الحركة الإلضطرارية
والإختيارية .

وأما قوله تعالى : (وما بكم من نعمة من الله) (١) فالعدلية يعترفون أن
الإيمان نعمة من الله أنعم بها على المؤمنين بالدعاء والعقل ، وبعثة
الرسل ، وانزال الكتب والألطف .

وأما قوله تعالى : (ولقد صرفنا في هذا القرآن ليعلموا وما يزيدهم
إلا نفورا) (٢) فقد ذكر الله العلة في ذلك ، وهو ارادة أن يذكروا
فأبوا إلا نفورا عن الحق ، وليس فيها ما يدل على أنه لم يرد
إيمانهم ، بل ذكر العكس .

وأما قوله تعالى : (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) (٣) فمعناه
من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر بالخذلان لاتباعه هواه ، أوجدناه غافلا
عنه ، كقولك : جيبته ، وابخلته إذا وجدته كذلك ، أو من أغفل ابله
إذا تركها بغير سمة ، أي لم نسمة بالذكر .

وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله : (واتبع هواه) .

١ النحل (٥٣) .

٢ الإسراء (٩١) .

٣ الكهف (٢٨) .

وأما قوله تعالى : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين) (١) ،
فمعنى جعلنا حكمنا على الأنبياء بعداوة أهل الفسق والردة من
المجرمين (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله) (٢) واقتضى ذلك عداوة الكفار لهم ، فهو سبحانه الحامل
والداعي إلى ما استعقب تلك العداوة .

وأما قوله تعالى : (وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم) (٣) ، يعني لمشركي
مكة ، لما تعاملوا عن اتباع الحق ، وتجاهلوا وهم يعلمون أنه الحق
، وتمادوا قدرنا وأخرجنا لهم من الشياطين قرناء أخذانا ، وخذلناهم
بسبب ذلك فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين (ومن يعيش عن ذكر
الرحمن نقيض له شيطانا) (٤) ، بسبب ذلك ، ثم بين سبحانه أن بعضهم
يزين لبعض ، ولم يقل ليزينوا .

وأما قوله تعالى : (والله خلقكم وماتعملون) (٥) ، فنذكر ما قاله
الرازي في مفاتيح الغيب ، لأنه منهم ، قال مالفظه : احتج جمهور
الأصحاب بقوله : (والله خلقكم وماتعملون) على أن فعل العبد مخلوق
لله تعالى ، فقالوا (٦) : النحويون اتفقوا على أن لفظ ما مع ما بعده
في تقدير المصدر ، فقوله : (وماتعملون) معناه وعملكم ، وعلى هذا
التقدير صار معنى الآية : والله خلقكم وخلق عملكم .

١ الفرقان (٣١) .

٢ المجادلة (٢٢) .

٣ فصلت (٢٥) .

٤ الزخرف (٣٦) .

٥ الصافات (٩٦) .

٦ أي الأصحاب .

فإن قيل: هذه الآية حجة عليكم من وجوه : الأول - أنه قال تعالى : (أتعبدون ماتنحتون) أضاف العبادة والنحت اليهم أضافة الفعل الى الفاعل ، ولو كان ذلك واقعا بتخليق الله لاستحال كونه فعلا للعبد .
الثاني : أنه تعالى إنما ذكر هذه الآية توبيخا لهم على عبادة الأصنام ، لأنه تعالى بين أنه خلقهم ، وخالق لتلك الأصنام ، والخالق هو المستحق للعبادة دون المخلوق ، فلما تركوا عبادته سبحانه ، وهو خالقهم ، وعبدوا الأصنام لاجرم أنه سبحانه وتعالى ويخهم على هذا الخطأ العظيم فقال : (أتعبدون ماتنحتون والله خلقكم ماتعملون) ولولم يكونوا فاعلين لأفعالهم لما جاز توبيخهم عليها ، سلمنا أن هذه الآية ليست حجة عليكم ، لكن لانسلم أنها حجة لكم .

قوله :لفظة (ما) مع مابعدا في تقدير المصدر ؟

قلنا: هذا ممنوع ، وبيانه أن سيبويه والأخفش اختلفا في انه هل يجوز أن يقال : أعجبني ماقت ، أي قيامك ، فجوزه سيبويه ، ومنعه الأخفش ، وزعم أن هذا لايجوز إلا في الفعل المتعدي ، وذلك يدل على أن ما مع مابعدا في تقدير المفعول عند الأخفش ، سلمنا أن ذلك قد يكون بمعنى المصدر لكنه أيضا قد يكون بمعنى المفعول ، ويدل عليه وجوه :

الأول - قوله : (أتعبدون ماتنحتون) والمراد بقوله : (ماتنحتون) المنحوت لاالنحت ، لأنهم ماعبدوا النحت ، وإنما عبدوا المنحوت ، فوجب أن يكون المراد بقوله : (ماتعملون) المعمول لاالعمل ، حتى يكون كل واحد من هذين اللفظين على وفق الآخر .

والثاني - أنه تعالى قال : (فإذا هي تلقف ما يأفكون) (١)، وليس المراد أنها تلقف نفس الإفك ، بل أراد العصي والحبال التي هي متعلقات ذلك الإفك ، فكذا هاهنا .

الثالث - أن العرب تسمي محل العمل عملا ، يقال في الباب والخاتم : هذا عمل فلان ، والمراد محل عمله .

ثبت بهذه الوجوه الثلاثة أن لفظة ما مع ما بعدها كما تجيء بمعنى المصدر ، فقد تجيء أيضا بمعنى المفعول ، فكان حمله هاهنا على المفعول أولى ، لأن المقصود في هذه الآية تزييف مذهبهم في عبادة الأصنام ، لا بيان أنهم لا يوجدون أفعال نفوسهم ، لأن الذي جرى ذكره في أول الآية إلى هذا الموضع هو مسألة عبادة الأصنام لا خلق الأعمال .

واعلم أن هذه السؤالات قوية ، وفي دلائلنا كثرة .

فالأولى ترك الاستدلال بهذه الآية . انتهى كلام الرازي ، وقد أنصف هنا .

فصل

قالت العدلية : ليس في ظاهر قوله تعالى حكاية عن نوح : (ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن

١ الشعراء (٤٥) .

يغويكم) (١)، خلاف مذهبنا لأنه لم يقل تعالى: إنه فعل الغواية وأرادها ، وإنما أخبر أن نصيح النبي عليه الصلاة والسلام لا ينفع إن كان الله يريد غوايتهم . ووقوع الإرادة لذلك أوجواز وقوعها لادلالة عليه في الظاهر ، على أن الغواية هاهنا الخيبة ، وحرمان الثواب ، قال الشاعر :

فمن يلق خيرا يحمد الناس امره ومن يغو لا يعدم على الغي لائما
فكأنه تعالى قال : إن كان الله يريد أن يعاقبكم بسوء اعمالكم ، ويحرمكم ثوابه ، فليس ينفعكم نصحي مادمتم مقيمين على ما أنتم عليه إلا أن تطيعوا ، وقد سمي الله العقاب غيا ، قال تعالى : (فسوف يلقون غيا) (٢)، وما قبل هذه الآية يشهد بما ذكرناه ، وأن القوم استعجلوا عقاب الله تعالى ، فقالوا: (يانوح قد جادلنا فأكثر جادلنا) (٣)، الى قوله : (ولا ينفعكم نصحي) فأخبر أن نصحه لا ينفع من يرد الله أن ينزل به العذاب .

وقيل: كان في القوم مجبرة ، فنبههم على فساد مذهبهم ، على طريقة الإنكار والتعجب من قولهم ، أي إن كان كما تقولون فما ينفعكم نصحي ، فلا تطلبوا مني نصحا ، وأنتم على ذلك لا تنتفعون به . وقال الحسن البصري : المعنى فيها أن الله يريد أن يعذبكم فليس ينفعكم نصحي عند نزول العذاب بكم ، وإن قبلتموه وأمتتم به به ، لأن من حكم الله تعالى أن لا يقبل الإيمان عند نزول العذاب !

١ هود (٣٤) .

٢ مريم (٥٩) .

٣ هود (٣٢) .

وقوله تعالى : (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) (١) ليس فيها خلاف مذهبنا ، لأن الضمير للمنافقين الذين قالوا: (لو كان لنا من الأمر شيء ماقتلنا هاهنا) (٢) فكأنه قيل للمنافقين: لو جلستم في بيوتكم وتخلفتكم عن الجهاد لخرج المؤمنون الذين كتب عليهم قتال الكفار الى مضاجعهم ، ولم يتخلفوا عن هذه الطاعة بسبب تخلفكم وتشيطكم ، ولا سامعين لكم أن تشبطوهم .

١ آل عمران (١٥٤) .

٢ آل عمران (١٥٤) .

فصل

قوله تعالى: (قل كل من عند الله) (١)، أي الخصب والجذب والشدة والرخاء ، لأن سبب النزول ماكان من تطيرهم بالنبي ﷺ .
وأما قوله تعالى: (مأصابك من حسنة فمن الله) (٢)، فنسبها اليه تعالى ، لما كان الحسنة قد يكون ابتداءؤها منه تعالى .
وأما قوله تعالى: (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) (٣)، لماكان هذه آية من آيات الله ، ومعجزة من معجزات رسول الله ﷺ ، لأنه لم يبق منهم أحد إلا ودخل في عينه شيء ، ولو قسم ذلك التراب على كل نفر منهم لم يكن يبدأ على عشر عشرهم ، فما كان هذا خارجا عن طوق البشر ، خص الله ذلك من أفعال النبي ﷺ ، وكانت أفعال النبي ﷺ منه لامن الله تعالى ، إلا ماأخرجه وخصه دليل خارجي ، كهذه الآية أخرجت هذا الفعل العجيب .
ويجري مجراها قوله تعالى: (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم) (٤)، أي هو الذي خذلهم ، وأدخل الفشل عليهم والوجل ، وأن القتل الذي نفاه الله عنهم هو قتل لم تبشره ايديهم ، وإنما باشرته ايدي الملائكة ، وإنما نسب الى الله لأن الملائكة قتلوهم بأمره وارادته .

١ النساء (٧٨) .

٢ النساء (٧٩) .

٣ الأنفال (١٧) .

٤ الأنفال (١٧) .

فصل

قالت الجبرية : إنهم السواد الأعظم ، أهل الحق لكثرتهم .
وقالت العدلية : السواد الأعظم عند الله أهل الحق وإن قلوا ،
والقرآن ورد بزم الكثرة ، ومدح القلة نحو قوله تعالى : (منهم
المؤمنون وأكثرهم الفاسقون) (١) ، (بل طبع الله عليها بكفرهم فلا
يؤمنون إلا قليلا) (٢) ، (ولاتزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا) (٣)
، (ولكن كثيرا منهم فاسقون) (٤) ، (لايستوي الخبيث والطيب ولو
أعجبك كثرة الخبيث) (٥) ، (وأن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن
سبيل الله) (٦) ، (ولاتجد أكثرهم شاكرين) (٧) ، (وما وجدنا لأكثرهم من
عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) (٨) ، (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) (٩)
، (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) (١٠) ، (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) (١١) (وما يؤمن
أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) (١٢) ، (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) (١٣) ، (وأكثرهم

١ آل عمران (١١٠) .

٢ النساء (١٥٥) .

٣ المائدة (١٣) .

٤ المائدة (٨١) .

٥ المائدة (١٠٠) .

٦ الأنعام (١١٦) .

٧ الأعراف (١٧) .

٨ الأعراف (١٠٢) .

٩ يوسف (٤٠) .

١٠ يوسف (٣٨) .

١١ يوسف (١٠٣) .

١٢ يوسف (١٠٦) .

١٣ هود (١٧) .

الكَافِرُونَ) (١)، (فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) (٢)، (أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ) (٣)، (وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) (٤)، (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) (٥)، (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) (٦)، (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) (٧)، (وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ بَلِقَاءَ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ) (٨)، (قَلِيلًا مَاتَشْكُرُونَ) (٩)، (بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ) (١٠)، وغير هذه الآيات .

فصل

قالت العدلية : والله سبحانه خلق للعباد قدرة ، يوجدون بها أفعالهم على حسب دواعيهم وارادتهم ، واستدلوا بوجوه :-
منها- أن القرآن ملآن من الأوامر والنواهي ، ولا يصح من الحكيم أن يأمر وينهى من لا يقدر على الإمتثال .
ومنها: قوله تعالى : (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد) (١١) .

١ النحل (٨٣) .

٢ الإسراء (٨٩) .

٣ الفرقان (٤٤) .

٤ الشعراء (٨) .

٥ يونس (٦٠) .

٦ الأعراف (١٣١) .

٧ العنكبوت (٦٣) .

٨ الروم (٨٨) .

٩ الأعراف (١٠) .

١٠ سباء (٤١) .

١١ فصلت (٤٦) .

ولا يفهم من هذه الآية كل عاقل إلا ان صالحات أعمالنا وقبيحات
أفعالنا واقفة على اختيارنا ، وأنه لو عذبنا تعالى على غير سيئة
فعلناها ، أو على ما خلقه فينا وأوجده فينا لما قال : (وماربك بظلام
للعييد) (١) لكن الظلم ممتنع في حكمته .

ومنها قوله تعالى : (الله الذي خلقكم من ضعف ، ثم جعل من بعد
ضعف قوة) (٢) (إن خير من استاجرت القوي الأمين) (٣) (وآتيناه من
الكنوز ما إن مفاتحه لتتوء بالعصبة أولي القوة) (٤) (كانوا أشد منكم
قوة) مما صرح فيه بخلق القوة في الإنسان التي بها يتمكن من الترك
والفعل ، كما قال تعالى : (وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على
الهدى) (٥) فتركوا الهدى بعد التمكن .

وقال تعالى (وهديناه النجدين) (٦) .

ومنها ما قاله ابن القيم الجوزية عن نفسه ، وأحكاية عن ابن تيمية
، وإن كان منهم إلا أنه حجة عليه ، وحجة للعدلية ، قال مالفظه :
وأما القدرية الإبليسية ، فكثير منهم منسلخ عن الشرع ، الى أن
قال : وراثه عن شيوخه الذين قال الله فيهم : (سيقول الذين أشركوا
لو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا ، ولا حرمنا من شيء ، كذلك كذب
الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا

١ فصلت (٤٦) .

٢ الروم (٥٤) .

٣ القصص (٢٦) .

٤ القصص (٧٦) .

٥ فصلت (١٧) .

٦ البلد (٦) .

إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون (١)، وقال تعالى: (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ماعبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين) (٢) .

وقال تعالى: (وقالوا لو شاء الرحمن ماعبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون) (٣) .

وقال تعالى وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لويشاء الله اطعمه إن أنتم الا في ضلال مبين (٤)، انتهى .

ومن عرف ماسبق من مذهب المجبرة علم أن هذا عين مذهبهم ومآله .

ومنها ما ذكره هذا (ابن القيم) في ذمه من استدل بالقدر على الجبر ، وهو أيضا حجة عليهم ، وحجة للعدلية ، وقد رأينا نقله لتعرف أن بديهة عقولهم تنكر مايؤول اليه مذهبهم ، وأنهم أيضا شنعوا على من صرح بما يؤول اليه مذهبهم قال مالفظه :-

وأما المقام الثاني : وهو مقام الضلال والردى والهلاك ، فهو الاحتجاج به ، يعني بالقدر على الله وحمل العبد ذنبه على ربه ، وتنزيه نفسه الجاهلة الظالمة ، الأمانة بالسوء ، وجعل ارحم

١ الأنعام (١٤٨) .

٢ النحل (٣٥) .

٣ الزخرف (٢٠) .

٤ يس (٤٧) .

الراحمين ، وأعدل العادلين ، وأحكم الحاكمين ، وأغنى الأغنياء
أضر على العباد من ابليس ، كما صرح به بعضهم ، واحتج عليه بما
خصه فيه من لاتدحض حجته ، ولاتطاق مغالبتة ، حتى يقول قائل
هوؤلاء :

القاء في اليم مكتوفا وقال له اياك اياك أن تبطل بالماء
ويقول قائلهم:

دعاني وسد الباب دوني فهل الى دخولي سبيل بينوا لي قضيتي
وقال بعضهم وقد ذكر له من يخاف من افساده ؟ فقال : لي خمس
بنات لا أخاف على افسادهن غيره .

وصعد رجل يوما على سطح دار له ، فأشرف على غلام له يفجر
بجاريته فنزل وأخذهما ليعاقبهما ، فقال الغلام : ان القضاء والقدر لم
يدعانا حتى فعلنا ذلك ، فقال : لعلمك بالقضاء والقدر أحب الي من
كل شيء ، انت حر لوجه الله .

ورأى آخر يفجر بامرأته ، فبادر ليأخذها فهرب ، فأقبل يضرب
المرأة ، وهي تقول : القضاء والقدر ، فقال : يا عدوة الله أتزني
وتعتذري بمثل هذا ، فقالت : أوه تركت السنة ، وأخذت بمذهب ابن
عباس ، فتنبه ورمى بالسوط من يده واعتذر اليها ، وقال : لولاك
لضللت .

ورأى آخر رجلا يفجر بامرأته ، فقال : ما هذا ؟ فقالت : هذا
قضاء الله وقدره ، فقال : الخيرة فيما قضى الله .

وقيل: لبعض هؤلاء: اليس هو يقول: (ولا يرضى لعباده الكفر) ١ ،
 ! فقال: دعنا من هذا رضىه وأحبه وأراده ، وما أفسدنا غيره .
 ولقد بالغ بعضهم في ذلك حتى قال : القدر عذر لجميع العصاة
 ، وإنما مثلنا في ذلك كما قيل:
 إذا مرضنا أتيناكم نعودكم وتذنبون . فنأتيكم فنعتذر
 وبلغ بعض هؤلاء أن عليا عليه السلام مر بقتلى النهروان ، فقال:
 بوؤسا لكم ، لقد ضرركم من غركم ، ف قيل: من غرهم ؟ فقال : الشيطان
 والنفس الأمارة بالسوء والأمانى ، فقال هذا القائل: كان علي قدريا ،
 وإلا فالله غرهم ، وفعل بهم ما فعل ، وأوردهم تلك الموارد .
 واجتمع جماعة من هؤلاء يوما فتذاكروا القدر ، ف جرى ذكر
 الهدهد وقوله: (وزين لهم الشيطان أعمالهم) (٢) ، فقال: كان الهدهد
 قدريا ، أضاف العمل اليهم ، والتزيين الى الشيطان ، وجميع ذلك
 فعل الله .
 وسئل بعض هؤلاء عن قوله تعالى لإبليس: (مامنعك أن تسجد
 لما خلقت بيدي) (٣) ، أيمنعه ثم يسأله مامنعه ؟ قال: نعم ، قضى عليه
 في السر مامنعه في العلانية ، ولعنه عليه ، قال له : فما معنى قوله
 تعالى: (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) (٤) ، إذا كان هو الذي منعهم ؟
 قال: استهزأ بهم ، قال: فما معنى قوله: (ما يفعل الله بعذابكم إن

١ الزمر (٧) .

٢ النمل (٢٤) .

٣ ص (٧٥) .

٤ النساء (٣٩) .

شكرتم وأمتتم) (١) ؟ قال: قد فعل ذلك بهم من غير ذنب جنوه بل ابتدأهم بالكفر ، ثم عذبهم عليه ، وليس للآية معنى .

وقال بعض هؤلاء: وقد عوتب على ارتكابه معاصي الله ، فقال: إن كنت عاصيا لأمره ، فأنا مطيع لارادته .

وجرى عند بعض هؤلاء ذكر ابليس وإبائه ، وامتناعه من السجود لأدم ، فأخذ الجماعة يلعنونه ، ويذمون ، فقال: الى متى هذا اللوم ، ولو خلي لسجد ، ولكن منع ، وأخذ يقيم عذره ، فقال بعض الحاضرين : تبا لك أتذب عن الشيطان ، وتلوم الرحمن .

ومر بلص مقطوع اليد على بعض هؤلاء ، فقال: مسكين مظلوم أجبره على السرقة ، ثم قطع يده عليها .

وقيل لبعضهم: أترى الله كلف عباده مالا يطيقون ، ثم يعذبهم عليه ؟ قال: والله قد فعل ذلك ، ولكن لانجسر أن نتكلم .

وقال بعض هؤلاء: ذنبة أذنبها أحب الي من عبادة الملائكة ، قيل: ولم ؟ قال: لعلمي بأن الله قضاها علي وقدرها ، ولم يقضها إلا والخيرة لي فيها .

وقرأ قاريء بحضرة بعض هؤلاء (قال يا ابليس مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي) (٢) فقال: هو والله منعه ، ولو قال ابليس ذلك لكان صادقا ، وقد اخطأ ابليس الحجة ، ولو كنت حاضرا لقلت له أنت منعته .

١ النساء (١٤٧) .

٢ ص (٧٥) .

وسمع بعض هؤلاء قارئاً يقرأ (وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا
العمى على الهدى) (١)، فقال: ليس من هذا شيء ، بل أضلهم
واعماهم ، قالوا: فما معنى الآية ؟ قال: مخرفة يمحرف بها .

الى أن قال: وسمعت يقول يعني ابن تيمية : القدرية المذمومون
في السنة ، وعلى لسان السلف هم هؤلاء الفرق الثلاثة ، نفاته ، وهم
القدرية المجوسية ، المعارضون به للشرعية الذين قالوا لو شاء الله
ما أشركنا ، وهم القدرية المشركية .

والمخاصمون به للرب سبحانه ، وهم أعداء الله وخصومه ، وهم
القدرية الإبليسية ، وشيخهم ابليس ، وهو أول من احتج على الله
بالقدر ، فقال: (بما اغويتني) (٢)، ولم يعترف بالذنب ، ويبوء به ، كما
اعترف به آدم .

الى أن قال: ولاريب أن هؤلاء القدرية الإبليسية والمشركية شر
من القدرية النفاة ، لأن النفاة إنما نفوه تنزيها للرب ، وتعظيما له ،
أن يقدر الذنب ، ثم يلوم عليه ، ويعاقب ، ونزهوه أن يعاقب العبد
على ما صنع للعبد فيه البتة ، بل هو بمنزلة طوله وقصره ، وسواده
وبياضه ، ونحو ذلك ، كما يحكى عن بعض الجبرية ، أنه حضر
مجلس بعض الولاة ، فأتي بطرار أحول ، فقال له الوالي: ماترى فيه
؟ قال: اضربه خمسة عشر ، يعني سوطا ، فقال له بعض الحاضرين
من ينفي الجبر: بل ينبغي أن يضرب ثلاثين سوطا ، خمسة عشر

١ فصلت (١٧) .

٢ الاعراف (١٦) .

لطره ،ومثلها لحوله ، فقال الجبري: كيف يضرب على الحول ،
ولاصنع له فيه ! فقال: كما يضرب على الطر ولاصنع له فيه عندك ،
فبهت الجبري .

انتهى كلام ابن القيم الجوزية الحنبلي .

قال بعض العدلية : وغير خاف عليك ماذهبت اليه الجبرية ، وقد
سبق فلا حاجة الى تكريره ، فقد وقعوا فيما شنعوا به ، ودموا ،
وكفوك المؤمنة من فساد قولهم وبطلانه ، وصحة مذهب العدل
ورجحانه .

وأما تسترهم بالكسب ، فهو شيء لامعنى له ، وقد سبق كلام
الرازي ، وهو فحلهم ، وقد صرحوا بأن للعبد قدرة لاتأثير لها .
قالت العدلية : فلا فائدة فيها إذا ، بل لاتسمى قدرة راسا .

فصل

ومما استدلت به العدلية على صحة قولها، وفساد قول الجبرية
ماقاله الرازي في مفاتيح الغيب ، حيث قال: قالت المعتزلة :
قوله:(أعوذ بالله) يعني الإستعاذة بالله تبطل القول بالجبر من وجوه :

الأول: إن قوله :(أعوذ بالله) اعتراف بكون العبد فاعلا لتلك
الإستعاذة ، ولو كان خالق الأعمال هو الله تعالى لامتنع كون العبد
فاعلا ، لأن تحصيل الحاصل محال ، وايضا فإذا خلقه الله في العبد
امتنع دفعه ، وإذا لم يخلقه الله فيه امتنع تحصيله ، فثبت أن قوله :
أعوذ بالله ، اعتراف بكون العبد موحدا لأفعال نفسه .

الثاني: أن الإستعاذة إنما تحسن من الله تعالى إذا لم يكن الله تعالى خالقا للأموال التي منها يستعاذ .
أما إذا كان الفاعل لها هو الله تعالى امتنع أن يستعاذ بالله منها ،
لأن على هذا التقدير يصير كان العبد استعاذ بالله من الله ، في عين مايفعله الله .

الثالث : أن الإستعاذة بالله من المعاصي تدل على أن العبد غير راض بها ، ولو كانت المعاصي تحصل بتخليق الله تعالى ، وقضائه ، وحكمه وجب على العبد كونه راضيا بها ، لما ثبت بالإجماع أن الرضاء بقضاء الله واجب .

الرابع: ان الإستعاذة بالله من الشيطان إنما تعقل وتحسن لو كانت تلك الوسوسة فعلا للشيطان ، أما إذا كانت فعلا لله ولم يكن للشيطان في وجودها اثر البتة ، فكيف يستعاذ من شر الشيطان ، بل الواجب أن يستعاذ على هذا التقدير من شر الله تعالى ، لأنه لاشر إلا من قبله .

الخامس: أن الشيطان يقول: إذا كنت ما فعلت شيئا أصلا ، وأنت ياإله الخلق علمت صدور الوسوسة عني ، ولاقدرة لي على مخالفة قدرتك ، وحكمت بها علي ، ولاقدرة لي على مخالفة حكمك ، ثم

قلت: (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) (١)، وقلت: (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) (٢)، وقلت: (وما جعل عليكم في الدين من حرج) (٣)، فمع هذه الأعداد الظاهرة ، والأسباب القوية ، كيف يجوز في حكمتك ورحمتك أن تذمني وتلعنني .

السادس: جعلتني مرجوما ، ملعونا ، بسبب جرم صدر مني ، أولا بسبب جرم صدر مني ، فإن كان الأول بطل الجبر ، وإن كان الثاني ، فهذا محض الظلم ، وأنت قلت: (وما الله يريد ظلما للعباد) (٤)، فكيف يليق هذا بك ! .

فإن قال قائل: هذه الإشكالات إنما تلزم على قول من يقول بالجبر ، وأنا لا أقول بالجبر ولا بالقدر ، بل أقول الحق : حالة متوسطة بين الجبر والقدر ، وهو (الكسب) .

فنقول: هذا ضعيف ، لأنه إما أن يكون لقدرة العبد أثر في الفعل على سبيل الاستقلال ، أو لا يكون ، فإن كان الأول فهو تمام القول بالإعتزال ، وإن كان الثاني فهو الجبر المحض .

والسؤالات المذكورة واردة على هذا القول ، فكيف يعقل حصول الواسطة ؟ انتهى كلام الرازي .

فالقول بالجبر هو لمن قال بخلق الأفعال ، والفلاسفة والدهرية . قال الرازي: وأما الفلاسفة ، فالجبر مذهبهم ، ثم قال: والدهرية ،

١ البقرة (٢٨٦) .

٢ البقرة (١٨٥) .

٣ الحج (٧٨) .

٤ طه (٣٦) .

الى أن قال: فيكون الجبر لازما يعني لهم ، وذكر السبب القاضي
 بقول الفلاسفة والدمرية بالجبر ، في سورة الحديد .
 وجوابه هذا على الفتنلة ، يصلح جوابا على من يقول : إن الله
 خالق أفعال العبد ، ثم يفر من الجبر بزعمه بأمور لاتعقل ،
 أو متناقضة ، وتكثير عبارات لاتخرجه في الحقيقة عن الجبر ولوازمه .

فصل

واستدلت العدلية على صحة ماذهب اليه أن القرآن مملوء من
 الآيات الدالة على أنه لامانع لأحد من الإيمان ، قال تعالى: (وما منع
 الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى) (١) وهو انكار بلفظ الإستفهام ،
 ومعلوم ان رجلا لو حبس آخر في بيت ، بحيث لايمكنه الخروج عنه
 ، ثم يقول: مامنعك من التصرف في حوائجي ، كان ذلك منه مستقبحا

وكذا قوله تعالى: (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) (٢) وقوله
 لإبليس: (مامنعك أن تسجد) (٣) وقوله: (فمالهم لايؤمنون) (٤) وقول
 موسى لأخيه: (مامنعك إذ رأيتهم ضلوا) (٥) وقوله: (فمالهم عن
 التذكرة معرضين) (٦) .

١ الكهف (٥٥) .

٢ النساء (٣٩) .

٣ ص (٧٥) .

٤ الإنشاق (٢٠) .

٥ طه (٩٢) .

٦ المدثر (٤٩) .

قال صاحب بن عباد في فصل له في هذا الباب رواه الرازي في مفاتيح الغيب قال: كيف يأمره بالإيمان وقد منعه عنه ! وينهاه عن الكفر وقد حمّله عليه! وكيف يصرفه عن الإيمان ثم يقول: (فأني تصرفون) (١)، ويخلق فيهم الإلفك ثم يقول: (فأني توفكون) (٢)، وأنشأ فيهم الكفر ثم يقول: (لم تكفرون) (٣)، وخلق فيهم لبس الحق بالباطل ثم يقول: (لم تلبسون الحق بالباطل) (٤)، وصدّهم عن السبيل ثم يقول: (لم تصدّون عن سبيل الله) (٥)، وحال بينهم وبين الإيمان ثم قال: (وماذا عليهم لو آمنوا) (٦)، وذهب بهم عن الرشد ثم قال: (فأين تذهبون) (٧)، وأضلّهم عن الدين حتى عرضوا ثم قال: (فما لهم عن التذكرة معرضين) (٨)، انتهى كلام صاحب .

وقال تعالى: (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) (٩)، وقال: (ولو أننا أهلكناهم بعداب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) (١٠)، فلما بين أنه ما بقي لهم عذرا ، إلا وقد أزاله عنهم ، فلو كان هو

١ يونس (٣٢) .

٢ الأنعام (٩٥) .

٣ آل عمران (٧٠) .

٤ آل عمران (٧١) .

٥ آل عمران (٩٩) .

٦ النساء (٣٩) .

٧ التكوين (٣٦) .

٨ المدثر (٤٩) .

٩ النساء (١٦٥) .

١٠ طه (١٣٤) .

المانع لهم عن الإيمان ، لكان ذلك من أعظم الأعذار ، وأقوى
الوجوه الدافعة للعقاب عنهم .

فلما لم يكن كذلك علمنا أنه تعالى غير مانع .

وقال تعالى حكاية عن الكفار (وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا
اليه وفي آذاننا وقر) (١)، وإنما ذكر الله تعالى ذلك ذما لهم في هذا
القول ، فلو كان أنه تعالى المانع لكانوا صادقين في ذلك . فلم ذمهم
عليه ؟ وقال تعالى: (نعم المولى ونعم النصير) (٢)، ولو كان مع قيام
المانع عن الإيمان ، كلف به ثم عذب على تركه ، لما كان نعم المولى
، بل كان بشس المولى .

ومعلوم أن ذلك كفر ، فثبت أنه ليس عن الإيمان والطاعة مانع
البتة .

وأيضاً أنه سبحانه لو كان فاعلاً للكفر لجاز منه اظهار المعجز على
يد الكذاب ، فكان لا يبقى كون القرآن حجة ، فكيف نتشاغل بمعانيه
وتفسيره ! .

وقال تعالى: (إلا ابليس أبيت واستكبر) (٣) .

قالت العدلية : إن الله تعالى لما استثنى ابليس من الساجدين ،
فكان يجوز أن يظن أنه كان معذوراً في ترك السجود ، فبين تعالى
أنه لم يسجد مع القدرة ، وزوال العذر بقوله: (أبى) لأن الإباء هو

١ فصلت (٥) .

٢ الانفال (٤٥) .

٣ البقرة (٣٤) .

الإمتناع مع الإختيار ، أما من لم يكن قادرا على الفعل ، لا يقال : إنه أبى ، ثم قد كان يجوز أنه كذلك ، ولا ينضم اليه الكبير ، فيبين تعالى أنه ذلك الإباء كان على وجه الإستكبار بقوله: (واستكبر) قالوا: وهو يدل على بطلان قول اهل الجبر من وجوه:-

أحدها: أنهم يزعمون أنه لما لم يسجد لم يقدر على السجود ، لأن عندهم القدرة على الفعل منتفية ، ومن لا يقدر على الشيء لا يقال: إنه أباه .

ثانيها: أن من لا يقدر على الفعل لا يقال: استكبر بأن لم يفعل ، لأنه إذا لم يقدر على الفعل لا يقال استكبر عن الفعل ، وإنما يوصف بالاستكبار إذا لم يفعل مع كونه لو أراد الفعل لأمكنه .
ثالثها: قال: وكان من الكافرين ، ولا يجوز أن يكون كافرا ، بأن لا يفعل ما لا يقدر عليه .

رابعها: أن استكباره وامتناعه خلق من الله فيه ، فهو بأن يكون معذورا ، أولى من أن يكون مذموما .

قالت العدلية : ومن اعتقد مذهب الجبر يقيم العذر لإبليس فهو خاسر الصفقة .

فصل

قالت العدلية: ومما يبطل قول الجبرية أن الله سبحانه يقول: (والله

يحكم مايريد) (١) (صنع الله الذي اتقن كل شيء) (٢) (ماترى في خلق الرحمن من تفاوت) (٣) .

وإذا كان الكفر والفسق والزنا واللواط ، وتظالم العباد خلقه تعالى ، كانت محكمة متقنة لاتفاوت فيها ، والمعلوم خلاف ذلك .
وأيا القرآن كله لم يكن فيه آية ، أو شطر آية ، تنص على أنه لم يكن المانع للكافرين من الإيمان ، إلا أنه خلق فيهم الكفر وأوجده .

وأما الأخبار التي يروونها في القدر والجبر ، وشحنوا بها كتبهم ، فهي لاتقبل ممن يجبر الى بدعته ، كما هي القاعدة ، وإنما يقبل في هذا الباب مااتفق عليه اهل العدل واهل الجبر ، وحينئذ يكون حكمها حكم الآيات في التأويل .

وأيا مما يدل على أن مآصلوه مخالف لبديهة عقولهم ، ومخالف للضرورة أنهم يجرون مع المدلية في تصرفاتهم ووعظهم ، وفقههم ، وقراءتهم ، وتأليفهم في النحو والصرف والمعاني والبيان ، فلا يلتفتون الى ماأسسوه إلا في مسارح الخلاف ، وفي غير ذلك نادر ، بل رضاهم وغضبهم في المحاور والمخاصمة ، الخارجية يجرونها على اصل الفطرة ، ولايتنبهون (٤) لقاعدتهم ، حتى لوصفت أحدهم ، وأخذت شيئاً من ماله ، أو تناولت من عرضه ، لرأيته يشن

١ المائدة (١)

٢ النحل (٨٨)

٣ الملك (٣)

٤ في الام يجروها على اصل الفطرة ولايتنبهوا .

عليك الغارة ، ويذهب عليه ماأصلوه في المغازة .

وأیضا لو كان ماأصلوه حقا ، مما قدمناه عنهم لم يكن حينئذ فرق بين الظلم والعدل ، ولا بين الحكمة والعبث ، ولا بين الحسن والقبيح ، ولا بين العلم والجهل ، ولا بين الصدق والكذب ، بل كلها سواء على أصولهم ، والمعلوم بالضرورة أن ثم فرقا بين ماذكر ، وأيضا لم يرد سبحان خالق الصلاة ، سبحان خالق الزنا ، سبحان خالق اللواط ، كما ورد سبحان خالق السموات ، وصح سبحان خالق الشيطان والكلب والخنزير .

والعجب من اهل الفطنة من علمائهم ، أنه يمر على الآيات الكثيرة ، الناصة على قول اهل العدل ، فلا يتأمل لما فيها من الدلالة على صحة القول بالعدل ، مع كثرة ذلك وصراحته ، وموافقته لمادل عليه بديهة عقولهم ، بل يتأملون في بعض تلك الآيات لما فيها من علم العربية فقط ، وإذا مروا على آية تقوي شبهة الجبر ، مع ندورها ، ومافيهما من الإحتمال اطلالوا فيها التأمل ، والاستخراج لما يخالف في الحقيقة النصوص القرآنية ، والبدييات العقلية .

ومما يدل على ضعف مذهب الجبر وفساده أن النقاد من المجبرة رجعوا عنه في أواخر أيامهم كالغزالي ، روى ذلك في مطلع البدور ، وعد من رجال الزيدية ، وكذلك الفخر الرازي ، روى ذلك الإمام

عزالدين (١) ، وكذلك السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني (٢) .
 قال بعض العدلية :بلغنا ذلك بالسند الصحيح مع أن جماعة
 العترة القدماء عدلية ، وكذا المتأخرين ، إلا من غلب عليه مذهب
 اهل بلده ، وضعفت همته عن النظر في طلب الحق ، ودخل تحت
 اسر تقليد المنحرفين عن العترة ، وهم أفراد لا يؤبه لهم ، ولا ينظر
 اليهم ، لانهم مقلدون وتابعون غير متبوعين ، وخرجوا عما أجمع
 عليه العترة قبل وجودهم ، وليسوا من المشهورين المحققين ، كما
 اشتهر السيد الشريف الجرجاني بالفتنة والتحقيق ، وهو هذا قد
 رجع الى العدل ، وهو اللائق بفطنته ، وهمته العلوية .

فصل

ومما استدلت به العدلية من الآيات قوله تعالى : (اياك نعبد) إذ
 لا يعقل إلا أن العابد غير المعبود .
 (وإياك نستعين) كذلك ، وإلا كان المعنى نستعين بك على فعلك

١ هو الإمام عزالدين بن الحسن بن الإمام علي بن المؤيد عليهم السلام ، ولد لعشر ليال بقيت من شوال سنة
 ٨٨٠هـ له مصنفات كثيرة نافعة ، توفي رحمه الله في ٢٢ رجب سنة ٩٠٠هـ ، ودفن بهجرة فله من أعمال معدة .

٢ هو السيد الشريف علي بن محمد بن علي الجرجاني ، يرتفع نسبه الى الحسن بن علي بن ابي طالب ، ومن
 اجل هذا لقب بالشريف ، كما لقب بالسيد ، ولد سنة ٧٤٠هـ بلغ مبلغا من المعرفة صار بها اماما في جميع
 العلوم العقلية ، وغيرها ، متفردا فيها مصنف في جميع أنواعها ، مشحورا في دقيقتها وجليلها ، وطار صيته
 في الافاق ، وانتفع الناس بمصنفاته في جميع البلاد .

قال العلامة محمد بن اسحاق العبدى في كتابه ابطال العناد : السيد الشريف أعظم من كان في حزب الاشاعرة
 الجبرية ، لكنه قد بلغنا بالسند الصحيح المتصل بآبائه ، أنه مامات إلا وقد رجع عن هذه المذاهب
 الردية ، وهو اللائق بفطنته وهمته العلوية ، فلا نطيل هنا بذكر السند في رجوعه اليها ، والحمد لله الذي من
 علينا . اهـ توفي سنة ٨١٦هـ كتبها عبد الله ابراهيم الهادي .

، ولاوجه له .

وقوله تعالى : (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) (١) ، إذ لايعقل إلا ان الموقد غير المطفىء .

وقوله تعالى : (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لاظلم اليوم) (٢) .

وقوله تعالى حكاية عن المشركين : (لو شاء الله ماأشركنا) (٣) ، وماهو معناها قد سبق في رد الله عليهم ، وتكذيبهم .

وقوله تعالى : (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) (٤)

، ولابد من المغايرة بين الفعلين ، وإلا لزم اتحاد العلة والمعلول ، والسبب والمسبب .

ومثلها قوله تعالى : (ولوبسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض) (٥)

..

وقوله تعالى : (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم) (٦)

، وهي مثل ماسبق ، وقوله تعالى حكاية (لوأن الله هداني لكنت من

المتقين) (٧) ، ورد الله على تلك النفس بقوله : (بلى قد جاءتك آياتي

فكذبت بها واستكبرت) (٨) ، وقوله : (إن الله لا يأمر بالفحشاء) (٩) .

١ المائدة (٦٤) .

٢ غافر (١٧) .

٣ الانعام (٤٨) .

٤ الرعد (١١) .

٥ الشورى (٢٧) .

٦ الحشر (١٩) .

٧ الزمر (٥٧) .

٨ الزمر (٥٩) .

٩ الاعراف (٢٨) .

وقوله تعالى: (وسيحلقون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) (١)، الى قوله في الرد عليهم في نفي الإستطاعة: (والله يعلم إنهم لكاذبون) (٢)، اي قد استطاعوا الخروج .

وقوله تعالى: (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة) (٣)، الى قوله: (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) ولو كانت الأفعال خلقا له ما أكذبهم .

وقوله تعالى: (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) (٤)، وعلى الجبر هو المبدل والمنعم ، ولا تغاير .

وقوله تعالى: (وإن منهم لفريقا يلوون الستهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ، ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) (٥)، وعلى الجبر أنه من عند الله ، وقد صرح الله بنفي ذلك ، ونسبته الى الله بهت ، لأنه تبرأ منه ، وقد ذم الله من يرم بريئا من العباد بقوله: (ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا) (٦)، فكيف من يرم رب العالمين .

وقوله تعالى: (قل أرأيتم ما نزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون) (٧)، وعلى الجبر

١ التوبة (٤٢) .

٢ التوبة (٤٢) .

٣ المائدة (٦٣) .

٤ ابراهيم (٢٨) .

٥ آل عمران (٧٨) .

٦ النساء (١١٢) .

٧ يونس (٥٩) .

أنهم ما افتروا ، لأن ذلك خلقه ، وهو يريد له تعالى .
وقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى
فبرأه الله مما قالوا) (١) ، ولا بد في الأذية والبراء من التغير ، وعلى
الجبر هما واحد ، لأنهما خلقه ، وإرادته ، لكن يقال : فلم نهى
المؤمنين ، وذم قوم موسى ؟ .

وقوله تعالى : (والذين سعوا في آياتنا معاجزين) (٢) ، وعلى الجبر
انه المعاجز لنفسه ، لأنه خلقه ، ولا وجه للذم على الجبر .
وقوله تعالى : (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) (٣) ، فأخبر أنه
لا يعاقب على الإكراه .

فلو كانت المعاصي خلق الله لما عاقب عليها لعدم الاختيار .
وقوله تعالى : (والذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له
حجتهم داحضة عند ربهم) (٤) ، فلو كان سبحانه خلق المحاجة هذه
لما توعدهم على ذلك وذمهم ، وكان المعنى : حجتى داحضة ، وذلك
خطأ من القول .

وقوله تعالى : (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله) (٥)
، وعلى الجبر يكون المعنى أريد لأطفئ نوري ، وأنا أبى ذلك ،
ويكون هو المطفئ والآبى ، ولا وجه حينئذ للذم ، وهذا غير معقول .

١ سباء (٦٩) .

٢ الحج (٥١) .

٣ النحل (١٦٦) .

٤ الشورى (١٦) .

٥ التوبة (٣٢) .

وقوله تعالى: (إذ يبيتون ما لا يرضى من القول) (١)، وعلى الجبر أنه خلقه وأراد ، ولا وجه للذم .

وقوله تعالى: (اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه) (٢)، وكيف يكون سخط الله ، وهو خلقه وإرادته .

وقوله تعالى: (ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) (٣)، وعلى الجبر هماسواء ، لأنهما خلقه ، ويكون المعنى مقتي أكبر من مقتي .

وقوله تعالى بعد تعداد المعاصي: (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) (٤)، وعلى الجبر أنه يريد له غير مكروه .

وقوله تعالى: (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم) (٥)، وعلى الجبر أنه كتبها وخلقها .

وقوله تعالى: (ولا يرضى لعباده الكفر) (٦)، وعند الجبرية أنه يريد له ، وغير هذه الآيات مما تدل على صحة القول بالعدل ، وبطلان الجبر .

قال بعض المدلية: ولو أردنا الإحتجاج بجميع ما في القرآن من فاتحة التحميد إلى خواتم التعويد ، لأمكننا ذلك امكانا ظاهرا ، وكان احتجاجا قاهرا ، ألا ترى أن معنى بسم الله : أبتدي ، والحمد لله : نحمد ، وغير ذلك ، وانظر إلى قوله تعالى: (إياك نعبد وإياك

١ النساء (١٨) .

٢ محمد ﷺ (٢٨) .

٣ غافر (١٠) .

٤ الإسراء (٣٨) .

٥ الحديد (٢٧) .

٦ الزمر (٧) .

نستعين) فإن معناه لانعبد إلا اياك ، ولانستعين الا بك ، ولا بد من الحكم بأن المعبود غير فاعل العبادة وموجد لها ، وإلا كان المعبود هو العابد ، كما هو معنى مذهب اخوان الجبرية .

وخلاصة كلام أهل وحدة الوجود من الصوفية ، ثم إن الاستعانة به هل تصح أن تكون على فعله ، فيكون معنى الآية نستعين بك علم فعلك ، وما حاجتنا الى هذه الاستعانة على هذا المذهب ، وهل فعله وأثره تعالى مما يستعين العبد عليه ، أم هل يصح مثل هذا لغة أو عقلا . انتهى

فائدة

ناظر ابو الهذيل أشعريا فقال: هل ثم موجود غير الله وغير ما خلق ؟ فقال الأشعري : لا ، قال ابو الهذيل : فبماذا يعذب الله الكفار ، لأنه الله ، أولأنه خلق ؟ فانقطع الأشعري ، فقال النظام: قل : لأنهم اكتسبوا المعاصي ، فقال الأشعري : كذلك ، فقال ابو الهذيل : هل الكسب شيء غير الله وغير ما خلق ؟ فقال: لا ، فقال له : فلم سخط على العصاة ، لأنه الله ، أولأنه خلق فانقطع .

وقوله تعالى : (لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين إن نشأ ننزل

عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) (١)، فدلّت هذه الآية على أنهم مختارون متمكنون ، وأن الله تعالى لو شاء لأنزل آية تكون سببا في خضوعهم وإقرارهم رغما ، ولكن أثبت حكمته الى أن يكل أمرهم الى الاختيار مع أنه لم يقل تعالى : إن نشأ نخلق فيهم الخضوع ، أو الإيمان كما هو رأي الجبرية ، فمفهوم الآية ظاهر في أن غاية الأمر نزول آية تحوّلهم الى الخضوع ، لخلق الخضوع فيهم .

فصل

قالت العدلية : لو كان فعل العبد خلقا لله لما نسب الأعمال اليهم في قوله تعالى : (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (٢) .

وقوله تعالى : (ووجدوا ما عملوا حاضرا) (٣) .

وقوله : (وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون) (٤) .

وقوله تعالى : (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) (٥) .

وقوله تعالى : (ألم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما

مجرمين) (٦) .

١ الشعراء (٣ - ٤) .

٢ الزلزلة (٧ - ٨) .

٣ الكهف (٤٩) .

٤ الزخرف (٧٦) .

٥ الحجر (٩٢) .

٦ الجاثية (٣١) .

وقوله تعالى: (ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون) (١) .
 وقوله تعالى: (وتخلقون افكا) (٢) وقوله: (بما يضعون) (٣) .
 وقوله تعالى: (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) (٤) .
 وقوله تعالى: (يعلمون ما تفعلون) (٥) وقوله تعالى: (لنا أعمالنا
 ولكم أعمالكم) (٦) ، وقوله تعالى: (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل) (٧) .
 وقوله تعالى: (ومن يعمل سوءا يجز به) (٨) ونحو ذلك من
 الصرائح .

وقوله تعالى: (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) (٩) .
 وقال تعالى: (فإن كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم أنتم بريئون
 مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) (١٠) .
 وقال تعالى: (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله) (١١) .
 وقال تعالى: (وإن كلا لما ليوفيهم ربك أعمالهم إنه بما يعملون
 خبير) (١٢) .

١ المومنون (٦٣) .

٢ العنكبوت (١٧) .

٣ النور (٣٠) .

٤ النمل (٩٠) .

٥ الانطار (١٢) .

٦ الشورى (١٥) .

٧ الفرقان (٢٣) .

٨ النساء (١٢٣) .

٩ البقرة (٢٣١) .

١٠ يونس (٤١) .

١١ التوبة (١٠٥) .

١٢ هود (١١١) .

قال بعض العدلية : ايرتاب في هذه النصوص ، ولا يرتاب في قول مخلوق من مشائخ الجبرية ، والقرآن محكم ، على التوراة والإنجيل ، ولا يحكم على قول جبري (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ، ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم ، وإنهم لفي شك منه مريب) (١) ، قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ، ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك من ربك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) (٢) .

وقال تعالى : (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) (٣) فجعل عدم جزائه للعامل على عمله ظلما ، خلاف ما يزعمونه من نفي الحكمة ، وجواز اثابة الكافر وعقاب المؤمن فناقضوا الآية .

نعم : ونسب الله العمل فيها الى العبد ، ورتب على هذه النسبة كون عدم الجزاء لفاعلها ظلما ، وهذا أعظم شاهد على أن العمل من العبد وإلا لم يكن ترك الجزاء عليه ظلما إذ لا يكون عدم جزائه على مالميس لنا فيه تأثير ظلما ، كما لا يكون ظالما في عدم جزاء القصير على قصره ، والأسود على سواده .

١ هود (١١٠) .

٢ يونس (١٠٨ - ١٠٩) .

٣ طه (١١٣) .

فصل

وأما الكسب فقالت العدلية : هو أمر لا تحقق له ، وعباراتهم ترجع الى الجبرية ، لأنهم فسروا الكسب بما يرجع الى المحلية ، أي ان العبد محل لما يجريه الله عليه من الأفعال ، فلا يجعلون الكافر هو الموجد لكفره ، بل الله تعالى هو الذي أوجده ، واثريه ، وليس للعبد أثر في شيء من أفعاله إذ ليس عندهم قدرة مؤثرة .
والمحققون منهم قد عرفوا أن كلامهم كلام الجبرية بعينه ، ولهذا تجد الرازي لا يتحاشى من نسبتهم جبرية ، لعرفانه أن كلامهم محض الجبر ، وقد سبق له كلام في ذلك .

وكذا صرح السمرقندي في الصحائف ، وصرح الجويني في مقدمات كتابه البرهان: بأن الكسب تمويه ، بل لو سئلوا عن كل جزء من أجزاء الفعل ، وما يترتب عليه هل من الله أو من العبد ؟ فإن كان من الله فهو الجبر ، وتعطل معنى الكسب ، والجزء الاختياري .
وإن كان من العبد ، ولو جزءا ما فهو مذهب اهل العدل ، فما مرادهم إلا أن العبد استقل بالتأثير في شيء ما ، فليس لهم جواب عن هذا السؤال إلا بالجبر أو العدل ، وما زادوا على تفسيره بالمحلية ، وما خرجوا عن زمرة الجبرية .

قال بعض العدلية: الأشاعرة تحيروا ، وحيروا أتباعهم ، وصاروا يوهمون أنهم على شيء ، وأنهم متمسكون بذهب الحق ، وهو في طرف الضلال ، وعجزوا عن التعبير عن هذا الخيال ، وهم في الباطن معترفون بأنهم في حومة الإشكال ، ألا ترى أن التفتازاني ، وهو من أشدهم في نصره الأشعري ، ولو بمجرد الجدال قد اعترف

بصعوبة ايضاح معنى الكسب .

وقال الغزالي: لاتعرف مسألة الكسب ، لافي الدنيا ولافي الآخرة ، وقال ابن عربي : مكثت ثلاثين سنة أبحث عنها ، ولم أعرفها ، ثم اعترف بالجبر ، وحتى قال: والذي اظنه أن الأشعري إنما قال بالكسب مع معرفته أنه ليس تحته مسمى تسترا عما يلزم الجبر من اللوازم .

الى أن قال: ومن العجائب اصرارهم على دعوى الكسب مع عدم عثورهم على ماهيته قرنا بعد قرن ، منذ عصر الشيخ أبي الحسن الى تاريخنا ، وقد تعب من تعب منهم في البحث عن حقيقته ، وأفنى عمره في طلب معرفته فلم يجد مايشفي ، وكأنهم يلتسمون محله الذي واره فيه الشيخ الكبير ، ويظنون بأنفسهم القصور ، أوالتقصير ، فهم في هذا التعب والشقاء ولم يعلموا أن الشيخ إنما دفنه تحت بيضة العنقاء (١) .

ومن عجائبهم : انهم يقولون : إن الكسب كان مذهب النبي ﷺ والصحابة والتابعين ، وإن هذا أمرا كان مأنوسا ، ثم يرتبون على هذا الافتراء صرف جميع مافي القرآن من ذكر لفظ الكسب الى اصطلاح الأشعري ، ويتركون اللغة العربية ظهريا ، وهو من جنس تحريف الباطنية ، ويغفلون عمايوردونه هم من مجادلة ابي بكر وعمر في ذلك ، وذهاب احدهما الى الإختيار ، والآخر الى الجبر ، وترافعهما الى النبي ﷺ وقوله لهما : إن المجادلة في ذلك قد

١ العنقاء طائر متوهم يضرب به المثل فيما هو مستحيل . تمت من المعجم الوجيز .

وقعت بين جبريل وميكائيل ، ولم يجيء في مارووه هم ذكر الكسب والتوسط بزعمهم ، ولاذكر في المناظرات منذ عصر النبي ﷺ الى عصر الأشعري ، وكانت المناظرة في خلق الأفعال لاتزال ، وماكان الناس إلا فرقتين جبرية وعدلية .الى أن قال : ومن عجائبهم تصدرهم للوعظ ، وكثرة تضييفهم فيه ، ومذهبهم يقتضى أن هذا من جملة العبث ، إذ لاحاصل فيه إن لم يخلق الله الطاعة ، ومع خلقه لها لاحاجة الى الوعظ ، ولايصلح أن يكون الوعظ سببا لخلق الله الطاعة ، إذ لاتكون افعاله تعالى ناشئة عن علل كما هو مذهبهم .

ومن تصفح ماتعلقوا به في اثبات مذهبهم علم انهم جبرية ، فقوهم : لاموجد إلا الله لو سألته عن الكسب الذي لاتدرك ماهيته ، هل اوجده العبد باختياره ؟ وقدرته المؤثرة ، أوالله سبحانه الذي أوجده ؟ لقالوا: الله الذي اوجده إذ ليس للعبد قدرة مؤثرة ، وهذا الجبر ، وإن قالوا بالأول فهو مذهب اهل العدل .

حكاية

روى عن ابي حنيفة قال: دخلت المدينة فأتيت أبا عبد الله فسلمت عليه وقمت من عنده ، ورأيت ابنه موسى في دهليزه قاعدا في مكتبه ، وهو صغير السن ، فقلت له أين يحدث الرجل عنكم إذا أراد ذلك ؟ فنظر الي ، ثم قال: يتجنب شطوط الأنهار ، ومسقط الثمار ، وافناء الدور ، والطرق النافذة ، والمساجد ، ويضع ويرفع بعد ذلك حيث شاء .

قال: فلما سمعت هذا القول نبلى في عيني وعظم في قلبي ، فقلت

له جعلت فداك ممن المعصية ؟ فنظر الي ثم قال: اجلس حتى اخبرك ، فجلست فقال: إن المعصية لا بد أن تكون من العبد أو من ربه ، أو منهما جميعا ، فإن كانت من الله فهو أعدل وأنصف من أن يظلم عبده ، ويأخذه بما لم يفعله ، وإن كانت منهما فهو شريكه ، والقوي أولى بإنصاف عبده الضعيف ، وإن كانت من العبد وحده فعليه وقع الأمر ، واليه توجه النهي ، وله حق العقاب والثواب ، ووجبت الجنة والنار ، قال: فلما سمعت ذلك قلت : (ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم) (١) وقد نظم هذا المعنى شعرا فقيلا:

لم تخل أفعالنا اللاتي نذم بها احدا ثلاث خلال حين نأتيها
أما تفرد بارينا بصنعها فيسقط اللوم عنا حين ننشئها
أو كان يشركنا فيها فيلحقه ماسوف يلحقنا من لائم فيها
أو لم يكن لإلهي في جنايتها ذنب فما الذنب إلا ذنب جانيتها

فائدة

قال ابوالهذيل: قال لي المعذل بن غيلان العبدى : يا أبا الهذيل إن في نفسي شيئا من قول القوم في الإستطاعة فيين لي ما يذهب بالريب عني ، فقال: خبرني عن قول الله عز وجل : (وسيحلفون بالله

١ آل عمران (٣٤) .

لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون) ١ ،
هل يخلو من أن يكون أكذبهم ، لأنهم مستطيعون الخروج ، وهم
يكذبون ، فيقولون: لسا نستطيع ولو استطعنا لخرجنا معكم ،
فأكذبهم الله تعالى على هذا الوجه؟

أو يكون على وجه آخر ، يقول: (إنهم لكاذبون) أي ان اعطيتهم
الإستطاعة لم يخرجوا فتكون معهم الإستطاعة على الخروج ،
ولا يخرجون - ولا يكون الخروج - وعلى كل حال قد كانت الإستطاعة
على الخروج ، ولا يكون الخروج ، ولا يعقل للآية معنى ثالثا غير
الوجهين الذين ذكرناهما .

فصل

واعلم انه قد جاء عن النبي ﷺ أن القدرية مجوس هذه الأمة ،
واتفق اهل الملة على صحة هذا الخبر ، واختلفوا فيمن أراد به ﷺ
فقلت العدلية : إن القدرية هم المجبرة ، والمجبرة هم كل من زعم
أن المكلف لا اختيار له في فعله ، وأنه مخلوق فيه .

يدل على أنهم هم القدرية أنهم يقولون : إن المعاصي بقدر الله ،
ونحن ننفي ذلك عن الله سبحانه ، والنسبة في لغة العرب من الإثبات
لأمن النفي ، كجبري لمن أثبت الجبر ، وثوي لمن أثبت الهامع الله
، لالمن ينفي ذلك .

وقالت المجبرة : بل العدلية هم القدرية ، لأنهم أثبتوا قدرة

للعبد .

قالت العدلية : فالنسبة اليهم حينئذ قدرى بضم القاف وسكون الدال ، والحديث بفتح القاف .

قالوا: هو من تغيرات (١) النسب .

قالت العدلية قوله عليه السلام : (القدرية مجوس هذه الأمة) جاء في مقام التحذير منهم ، والقول بمقالهم ، فلا ينبغي أن يجعل أول كلامه عليه السلام مغيرا في هذا المقام الذي هو من أخطر مقامات الضلال ، لأنه يكون نوعا من التليس ، فلا يحسن الإتيان بالقاف مفتوحة فيما حقه الضم .

ثم إن المجبرة يلهجون بذكر القدر فصحت النسبة اليهم ، ولم تلهج العدلية به ، بل يقولون : الطاعة والمعصية فعل العبد ، ألا تراهم يفزعون عند معاصيهم اليه ، ويضيفون ذلك الى الله فيقولون : قضاء الله وقدره ، ومن لهج بالشئ نسب اليه ، كما يقال : طييعي لمن يثبت للطبع تأثيرا ، ثم إنه قد صح عن المجوس إنهم يقولون: إن الله تعالى أراد منهم وطىء الأمهات ، وشرب الخمر ، وهذاعين مذهب المجبرة .

وقد سبق لابن القيم أن المجبرة قدرية ، ومذهبهم واحد ، ولانسلم مانسبه الى العدلية ، فقد شهدوا بذلك على أنفسهم ، ثم إنهم لم ينظروا أنه لو صح مازعموا أن النسبة لأجل اثبات قدرة للعبد لشملهم ذلك ، لقولهم : بأن للعبد قدرة غير مؤثرة ، فقد اشتمل

١ تعبيرات النسب .

المذهبان على القول بالقدرة مع قطع النظر عن بيان ماهيتها ،
ولانظر للنسبة الى الحقائق ، فهم شركاء في ارجاع النسبة الى
القدرة .

فصل

لوكان القدرية على ماتزعمه الجبرية إنهم العدلية لزم التناقض في
حديثه عليه السلام ، لأن العترة كلهم على مذهب العدل ، وهم متوارثون
ذلك من أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وقدماء اولاده الى أن
صاروا نسبتيين ، قاسمية وناصرية ، وقاموا في تشييد العدل وجاهدوا
وألفوا في ذلك التأليف ، وشددوا على المجبرة وناظروا وأصلحوا
، وقد قال عليه السلام (أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف
عنها غرق وهوى) وقال: (إني مخلف فيكم كتاب الله وعترتي أهل
بيتني) وغير ذلك ، فإذا كان مجوس هذه الأمة عترته ، وأهل بيته ،
فكيف حال بقية الأمة ، وكيف تسلم الأحاديث من التناقض على
مقاله المجبرة .

حكاية

روي أن شيخا حضر صفين مع امير المؤمنين عليه السلام فقال:
اخبرونا ياأمير المؤمنين عن مسيرنا الى الشام أكان بقضاء من الله
وقدر ؟ قال له: نعم يأخا اهل الشام ، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة
ماوطنا موطنا ، ولاهبطنا واديا ، ولاعلونا تلة إلا بقضاء من الله
وقدر) فقال الشامي : عندالله احتسب عنائي ياأمير المؤمنين ،

وما أظن أن لي أجرا في سعيي إذا كان الله قضاء علي وقدره ، فقال له عليه السلام : (إن الله قد أعظم لكم الأجر على مسيركم وأنتم سائرون ، وعلى مقامكم وأنتم مقيمون ، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ، ولا اليها مضطرين ولا عليها مجبرين) فقال الشامي: كيف ذلك والقضاء والقدر ساقطان ، وعنهما كان مسيرنا وانصرافنا ؟ فقال له علي عليه السلام : (ويحك يا أخا أهل الشام لعلك ظننت قضاء لازما ، وقدرنا حاكما لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب ، وسقط الوعد والوعيد ، والأمر من الله والنهي ، ولما كان المحسن أولى بثواب الإحسان من المسيء ، والمسيء أولى بعقوبة الذنب من المحسن ، تلك مقالة عبدة الأوثان ، وحزب الشيطان ، وخصماء الرحمن وشهداء الزور ، وقدرية هذه الأمة ومجوسها إن الله أمر عباده بتخييرا ، ونهاهم تحذيرا ، وكلف يسيرا ، وأعطى على القليل كثيرا ، ولم يطع مكرها ، ولم يعص مغلوبا ، ولم يكلف عسيرا ، ولم يرسل الأنبياء لعبا ، ولم ينزل الكتاب لعباده عبثا ، ولا خلق السموات والأرض ، وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار) .

قال الشامي: فما القضاء والقدر الذي كان مسيرنا بهما وعنهما ؟ قال: (الأمر من الله بذلك والحكم ثم تلا (وكان أمر الله قدرا مقدورا) الى آخر الحكاية نقلت ذلك من أمالي السيد المرتضى . وروى حكاية الشامي الأمير الحسين ، ورواها الحاكم أبو سعيد في كتابه جلاء الأبصار بإسناده الى زيد بن علي عن أبيه عن جده تركت ذكر السند اختصارا ، وقد روي ذلك في كنز العمال وضعفها ، لأنها

فصل

قال الجاحظ : نازع رجل عمرو بن عبيد في القدر ، فقال له عمرو: إن الله تعالى قال في كتابه مايزيل الشك عن قلوب المؤمنين في القضاء والقدر ، قال تعالى: (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) (١) ، ولم يقل لنسألنهم عما قضيت عليهم ، أو قدرته فيهم ، أو أردته منهم ، أو شيأته لهم ، أو ليس بعد هذا الأمر إلا الإقرار بالعد ، والسكوت عن الجور الذي لا يجوز على الله .

عجبية

المجبرة يذمون العدلية على قولهم بالعدل ، ويتبرأون منهم ، وغفلوا عن مذهبيهم أنه بقضاء الله وقدره ، وأنه يجب عليهم الرضاء بالقدر ، فلا يذمون أهل العدل .

فإن قالوا: إنما ذميناهم ، وشنعنا عليهم بقضاء وقدر ، مجبرين على ذلك ، قيل لهم ، فهل أنتم معذورون في عدم رضاكم فيما قدر على العدلية من القول بالعدل ، لأنه قدر عليكم أن لاترضوا بذلك القدر ، وقدر عليكم الذم لهم ؟

فإن قالوا: نحن معذورون لأجل القدر كان الكفرة والفسقة وجميع أهل المعاصي معذورين للإشتراك في العلة ، وحينئذ بطلت فائدة

وإن قالوا: نحن غير معذورين ، قيل: فأنتم الآن عصاة مصرون بعدم رضاكم بما قدر على العدلية ، وبذمكم لهم ، ومع هذا تدعون أنكم أهل الحق ، وأهل السنة ، والعدلية أهل البدع والأهواء ، لأن العدلية قالوا: إن الله عدل حكيم لا يشاركه في القدم غيره ، وإن جميع أفعاله حكمة مقصودة له ، ليست اتفاقيه ، وأنه تعالى منزّه عن فعل الفحشاء ، وإرادتها والأمر بها ، وأنه تعالى ليس بظلام للعبيد ، فلم يكن ليعاقب أحدا ، بغير عمله الذي أوجده ذلك العامل من ذكر وأنثى .

ولا ينهى عن الكفر ثم يوجده هو في عبيده ، ولا خلق السوات والأرض عبثا ، وأن الفحشاء والقبايح من أفعالنا ، وأن حجة الله تعالى قائمة علينا ، بالتمكين من الطاعة ، والمعصية ، وأنه قد أنعم علينا بالقدرة على أفعالنا كما أنعم علينا بالسمع والبصر والفؤاد ، كل أولئك كان المرء عنه مسئولا .

وأن الأنبياء ما أرادوا إلا ما يريد الله ، ولا كرهوا إلا ما يكرهه تعالى ، وأنه سبحانه يوصف بأنه مريد ، وكاره ، وأنه يجب (ا) الرضاء بما إرادته الله ورضيه ، ويجب الرضاء بالقضاء حلوه ومره ، وخيره وشره ، وأن أفعالنا ليست بقضاء علينا ، وقدر جبرا .

وأنه تعالى حي عالم قادر بلا حاجة الى ما لا يكون حيا قادرا عالما إلا به ، وأنه غني عن كل شيء ، وهو على كل شيء قدير ، لا يعجزه

شيء ، وأنه يستحيل عليه سبحانه الكذب ، أو يصدق الكذابين بانزال المعجزات على أيديهم ، لكونه لا يفعل القبيح ، وأنه مختار متمكن من جميع أفعاله ، وعلمه تعالى قديم متعلق بالأشياء على ما ستكون عليه .

وأنه قد هدى من هدى فأكثرهم استحب العمى على الهدى ، وأنه لو أراد أن يكون الناس أمة واحدة لكانوا ، ولكن قضت حكمته أن يكونوا مختارين لتتم الحجة ، وأنه لم يعص مغلوبا ، وأنه لاشييه له ، ولا مثيل ، ولا تحويه الأماكن ، ليس بجسم ولا عرض (لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) (١) ، (ولا يحيطون به علما) (٢) ، (ولم يكن له كفوا أحد) (٣) ، (فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون) (٤) ، الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) (٥) .

حكاية

روي ان الإمام الهادي عليه السلام لما دخل صنعا اجتمع لمناظرته سبعة آلاف فقيه منهم ، واختاروا منهم سبعمائة فقيه ، وكبيرهم النقيوي ، فلما حضروا للمناظرة ، قال النقيوي للهادي عليه السلام : ياسيدنا ماتقول في المعاصي؟ فقال الهادي عليه السلام : ومن العاصي ؟ فلم

١ الاتمام (١٠٣) .

٢ طه (١١٠) .

٣ الصمد (٤) .

٤ الاتمام (٨١) .

٥ الاتمام (٨٢) .

يجبه النقوي بشيء ، وبقي متحيرا فلامه أصحابه بعد ذلك ، فقال :
إن قلت : الله كفرت ، وإن قلت : العبد خرجت من مذهبي ، ثم ثبت
الحكم بعد ذلك في صنعاء بمذهب اهل العدل .

حكاية

روي أن الحجاج بن يوسف كتب الى الحسن البصري ، وواصل
بن عطاء ، وعمرو بن عبيد ، يسألهم عن العقوبة على أفعال الشر
هل هي من أفعال الله ، أو من أفعال العبيد ؟ فكتب اليه الحسن
يقول : ماسمعت في ذلك إلا قول علي عليه السلام فإنه قال : (اترى
الذي نهاك دهاك ، إنما دهاك اسفلك وأعلاك ، والله بريء من ذلك .
وكتب اليه واصل بن عطاء ماسمعت فيه إلا قول علي عليه السلام
فإنه قال : (أيدلك الطريق ، ويلزم عليك المضيق) .

وكتب اليه عمرو بن عبيد ماسمعت في ذلك إلا قول علي عليه
السلام فإنه قال : إذا كان القضاء حتما ، كانت عقوبة المأمور ظلما
فلما وصلته الكتب وكلها مسندة الى أمير المؤمنين قال : قاتلهم الله
لقد أخذوها من عين صافية .

فصل

إذا حققت ما أسلفنا ظهر لك أن هؤلاء الجبرية عدلوا عن
الطريق المرضية ، وأنهم خالفوا بديهة العقول ، وخدعوا أنفسهم ،
ولم ينظروا في ذلك نظرا صائبا ، فإذا لم يحسنوا النظر في هذه
المسألة الواضحة ، فكيف نظرهم فيما لم تدل عليه بديهة العقول ،

وانما يدل عليها المنقول ، فكيف يعتمد على انظارهم من يريد طلب الحق بعد ضلالهم في المسألة الجلية .

فالصواب اجتناب اصولهم ، وقواعدهم ومذاهبهم بالكلية ، ولنذكر من ذلك ما عثرنا عليه من نقل العلماء عنهم ، وإن لم تأت على الجميع .

فنقول وبالله التوفيق : قالت الجبرية الذين جميع مذاهبهم ماسبق أنهم اهل السنة ، ونذكر من قواعدهم ومذاهبهم أمورا :
الأول : التشبيه والتجسيم ، فالحنبلة دانوا بذلك حقيقة ، وسائر السنية بطريق الإلزام ، لتجويزهم الرؤية .

الثاني: اعتقادهم أن القرآن قديم مع الله تعالى ، وتهالكهم في ذلك ، وتكفير من يعتقد أنه مخلوق لله تعالى .

الثالث : اعتقادهم أن الله سبحانه هو الفاعل للكفر في الكفار ، ولجميع المعاصي في اهل العصيان ، وأنه يريد بها .

الرابع : اعتقادهم أن الله ما خلق الكفار إلا للكفر ، والمسلمين إلا للإسلام .

الخامس: اعتقادهم أن الله سبحانه يفعل الأشياء بالحكمة وصواب فيضل من يشاء بغير استحقاق من الضال ، ويهدي من يشاء بغير سبب من المهتدي .

السادس : اعتقادهم أن الله سبحانه في الآخرة يأخذ قبضة من الناس فيضعها في النار ، ولايبالي ، ولو كانت من الأنبياء والأولياء ، يأخذ قبضة فيضعها في الجنة ولايبالي ولو كانت من الكفار والأشقياء

السابع : اعتقادهم أن مع الله سبحانه سبعة قدماء ، ويسمونهم بالصفات القديمة .

الثامن : اعتقادهم أن أطفال المشركين الكفار ، الذين لم يذنبوا يدخلون مع آبائهم النار ، وكذا جميع ناقصي العقول ، وهذا من أعظم الافتراء على الله سبحانه .

التاسع : اعتقادهم أن الله سبحانه يرى بالأبصار .

العاشر : اعتقادهم أن سلاطينهم الجورة الفجرة حكمهم حكم الأئمة الراشدين في امضاء الأحكام ، ووجوب الطاعات لهم على العلماء وغيرهم ، وتولية الأمور الدينية من جهتهم ، لأجل قوة شوكتهم ، وبسبب هذه القوة استحقوا الطاعة ، وأن المنكر عليهم المعاصي ، والخارج لمنابذتهم عن الجور والمعاصي باغ عاص ، والله سبحانه يقول : (لا ينال عهدي الظالمين) (١) ، ويقول : (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) (٢) ، ويقول : (وما كنت متخذ المضلين عضداً) (٣) ، ويقول : (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار) (٤) ، وغير ذلك .
وأما الأخبار فكثيرة ، وكيف يقوم مقام النبي الفجرة الظلمة .

الحادي عشر : أنهم قبلوا في الحديث عن النبي ﷺ رواية المجروحين ، والصبيان والعوام الذين لا معرفة لهم بصحة الكلام .
الثاني عشر : أنهم متهاكون في البدع ، التي توافق هواهم ،

١ البقرة (١٧٤) .

٢ المائدة (٥٥) .

٣ الكهف (٥١) .

٤ هود (١١٣) .

كنصبهم للمقامات الأربعة في الجوامع الكبار ، وفي الحرم الشريف ١ ، ، ويصلون فيها أربع جماعات بأربعة أئمة ، وهذا مما اجمع على أنه بدعة ، وإنما حملهم على ذلك التعصب في المذهب ، لأن بني العباس كانت تحمل العداوة ، لأولاد أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وكان في العلماء من يعتقد حب اولاد علي عليه السلام ، ويفضلهم على بني العباس لقربهم من رسول الله ﷺ فتبعهم أكثر الزهاد وأهل التقى ، فأرادت بنو العباس أن تميل العامة عن أقوالهم وأتباعهم ، وتحيلوا عليهم بالمقامات ، وحملوهم على مذاهب الفقهاء الأربعة ، فهذه المناصب لم يكن لله فيها شيء ، وإنما هي تعصب محض ، وفتنة للعامة عن اتباع أهل بيت النبوة ، ومعدن الرسالة .

الثالث عشر : أنهم يترافعون عند الظلمة ، ويريد بعضهم هلاك بعض وبعضهم يسم لبعض ، لأجل المناصب والجوامك ، وهذا لاشك فيه من خبرهم ، ويتسمون بأهل السنة ، وهم في الحقيقة أهل البدعة . الرابع عشر: أنهم سوا بين الصحابة ، وأنهم في الفضل والعدالة سواء ، ولا يفرقون في قبول الرواية بين صالحهم ومجاهرهم ، ولا بين معصومهم ومخدولهم .

الخامس عشر: اعتقادهم أن مشائخ الصوفية في منزلة النبوة ، يجرى لهم من الكرامات ما يجرى للأنبياء من المعجزات ، إلا أن الأنبياء يجب عليهم أن يظهروا المعجزات ، والصوفية يجب عليهم أن يكتموا الكرامات ، ولا خلاف أن فضلاء الصحابة أفضل من الصوفية

١ كان هذا سابقا ، أما الآن فقد أزيلت من الحرم الشريف .

، ولم يعلم أن أحدا منهم افترى عنه ، كما يفترى هؤلاء عن الصوفية
من الطيران ، ومسيرة شهر في ساعة من يوم ونحو ذلك مما لم يظهر
للنبي ﷺ دع عنك الصحابة .

السادس عشر : أنهم تولوا اعداء اهل بيت رسول الله ﷺ كمن
قاتل عليا ، والحسن والحسين ، وسائر بني هاشم ، إذا كان لديهم
صحابيا ، وأن مقاتل عترته والمعادي لهم ، والسام لهم والشاتم لهم ،
والمبغض والمحرب لهم من اهل الجنة ، لأنه بزعمهم صحابي ،
وغفلوا عن مارووا في كتبهم أن رسول الله ﷺ حرب لمن حارب
اهل بيته ، وعدو من عاداهم ، والوعيد لهم ، وتركوا تلك الأحاديث
وغيرها من الآيات ظهريا .

السابع عشر: أنهم لايعرفون من ذرية رسول الله ﷺ بعد
الحسين احدا ، ولايذكرون أحدا من علمائهم ، وفضلائهم بخير ، كما
يذكرون أشياخهم ، ولايذكرون مجتهدي اهل البيت في تأليفهم ،
ولاكانهم من سائر علماء الإسلام .

وقد رووا في كتبهم قوله ﷺ : (إني خلفت فيكم الثقلين كتاب الله
وعترتي اهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض) فهؤلاء فرقوا
بينهم وبين الكتاب ، وأخملوا ذكرهم ، وتركوا التبرك بآثارهم ،
والأخذ بعلومهم وأحكامهم ،وقد رووا قوله ﷺ : (أهل بيتي كسفينة
نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى) وغير هذا كثير مما
رووه في اهل البيت ، بل جردوا كتبهم عن ذكر اقوالهم ، كل ذلك
مودتهم التي امر الله بها لقربى الرسول ﷺ (ألا الى الله تصير
الأمور) .

الثامن عشر: انهم بزعمهم هم الحاكمون على السنة ، فما صححوه
فهو الصحيح ، وماضعفوه فهو الضعيف ، وماوضعوه فهو الموضوع .
وقد اشتمل تصحيحهم على احاديث الجبر والقدر ، والتجسيم ،
ومايصحح لهم هذه الامور التي سبقت ، والإغراء على المعاصي
وماخالف نصوص القرآن ، وأن من جرحوه فهو المجروح (١) ، وإن كان
من اهل التقى ، ومن عدلوه فهو العدل ، وإن كان من المجاهرين ،
ومن روى ما يخالف هواهم عدوه بتلك الرواية مجروحا .
وحكموا بصحة البخاري ومسلم ، وأنه لا يبحث عن رجالهم (٢) ،
ولا كلام فيهم ، مع أن البخاري من المشمرين في بدعة خلق الأفعال ،
حتى صنف فيها كتابا .

وقد اشتمل البخاري ومسلم على أحاديث من هذه البدع التي
ذكرناها ، ومن خالفهم في بدعهم هذه فهو غير مقبول سيما اذا كان
من صفوة الشيعة .

ومن عادى اهل البيت ومذهبهم فهو ثقة لديهم .
وعلى الجملة فهم في بدعهم هذه واصطلاحهم في الأحاديث
، وقواعدهم فيها مجانبون لما عليه العترة ، وصفوة الشيعة ،
وانحرافهم عن اهل البيت متقدمهم ومتأخرهم ، واضح لمن اختبر
كتبهم ، فكيف يركن اليهم في الدين في مثل هذه البدع .

١ قال في شرح المجموع : قد ثبت في عرفهم أن كل من اتصف بالتشيع فهو مظنة الكذب ، فيطرحون عليه هذا
الإسم بلا تردد ، إلى أن قال: وهذا من الغلو المذموم والتجاسر البين .

٢ وقد ذكر الذمبي أن في البخاري ومسلم من لم يعرف اسلامه فضلا عن عدالته ، تمت من شرح المجموع
للسياغي .

أما من لم يعرض على قواعد اهل البيت ، وصفوة الشيعة بناجذ ،
فلا ينبغي له مطالعة كتبهم ، بل يشتغل بما يقربه الى الله تعالى ،
وذلك في كتب الآل وأتباعهم .

وأما من قد عرف قواعد اهل البيت ، وشيعتهم ، ومارس كتبهم
فروعا وأصولا ، ولاسيما اصول الفقه وعلم كلامهم ، وشيئا مما قيل في
الاخبار ، وفي الحديث في رسائلهم ومؤلفاتهم فمعرفة الشيء خير من
جهله ، ويأخذ الحكمة من كتب العامة ويدع البدعة .

ولابد مما يعثر إن شاء الله على ما يطمئن قلبه في صحة مذهب اهل
البيت ، وما يكون حجة على المنحرفين عنهم ، ويطلع على فوائد
تسر اللبيب ، ونكت وغرائب يفطن لها الأريب .

فصل

حكى أن البخاري تجنب مثل جعفر بن محمد عليه السلام ،
وروى عن مروان (١) وعمران بن حطان (٢) وعمر بن سعد (٣) وغيرهم .
وقال في اسناد أويس القرني سيد التابعين : نظر .
وحكى ان ابن تيمية قال : لولا تدارك الحسين صلوات الله عليه

١ هو مروان الذي طرده رسول الله ﷺ الى الطائف ولحقه ، وهو من اشد أعداء اهل البيت ، وقد
حارب مع عائشة في حرب الجمل ضد أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وهو الذي قتل طلحة .

٢ هو الذي رثن قاتل أمير المؤمنين علي عليه السلام حيث قال :
ياضربة من نقي ماأراد بها إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
الى أن قال :

فه در العرادي الذي سفكت كناه مهجة شر الخلق انسانا

٣ عمر بن سعد بن ابي وقاص : هو الذي قاد الجيش على الحسين بن علي عليه السلام ب كربلاء .

نفسه بطلب الوصول الى يزيد لعنه الله لكان هالكا .

وقال الذهبي في المتوكل العباسي الذي أمر بحرق قبر الحسين السبط : وورد منه في حق علي عليه السلام من النصب مالا يخفى .

وما وقع لأهل البيت عليهم السلام من المحن والبلاوي منه قال فيه الذهبي : إن في أيامه حييت السنة ، وبالع الذهبي في ترجمة احمد بن حنبل بما كانه نبي أو ملك .

وقال : إن احاديث الرؤية ، وحياة السنة إنما وقعت وانتشرت ، وحييت في أيام المتوكل جعفر العباسي - لارحمه الله - .

وقال الذهبي أيضا عند حديث لعن رسول الله ﷺ لمروان قال : هذه منقبة لمروان .

وقال ابن العربي : ويقرب منها مقالة ابن تيمية : إن الحسين - صلوات الله عليه - قتل بسيف جده .

وروى مينا بن مينا عن ابن مسعود قوله ﷺ في خبر : (لئن اتبعتم عليا لتدخلن الجنة اجمعين اكتعين) فقال يحيى بن معين في مينا : الماض بضر امه يروي ما فيه تكفير الصحابة .

وقال ابن حجر في ترجمة مروان : وإذا ثبتت صحبته فلا يؤثر الطعن فيه . اهـ

وقال أيضا في مقدمة الفتح مالفظه : والتشيع محبة علي ، وتقديمه على الصحابة ، فمن قدمه على ابي بكر وعمر فهو غال في تشيه ، ويطلق عليه رافضي ، وإلا فشيعة ، فإن انضاف الى ذلك السب ، أو التصريح بالبغض فعال في الرفض . انتهى . وللذهبي ما يوافق كلام ابن حجر في المعنى .

وقال ابن العربي المالكي : إن ابن ملجم قتل عليا عليه السلام بالإجتهاد ، قال بعض السادات (إمامناه : إني لأعجب من رجل علم بمصادر الأمور ومواردها ، وكيفية الاستدلال ومقاصدها ، ودلالات الألفاظ على معانيها ، وهم كثير ، يروون ويؤدون عن الله عز وجل ، وعن رسول الله ﷺ الأدلة والنصوص القاطعة في أهل البيت عليهم السلام على الخصوص بما لا يمكن دفعه لفظا ولا معنى ، ولا سندا ولا متنا ، حتى إذا استتجت منهم فائدتها ، وطلبت منهم عائدتها بوجوب اتباعهم الذي هو مقتضاه في علم أو عمل أنكر وتبرطم ، ولوى عنقه وتجهم ، وإن ذكرت عنده خلافتهم رأها نكرا ، أورأى من يتابعهم في مقالة ، أو مذهب عده مبتدعا ، أوسع بقراءة في كتبهم ومؤلفاتهم اتخذها هزوا ولعبا ، ما أدري ما بقي لهم من معاني تلك الأدلة والنصوص ، وأي فضل ترك لهم على الناس ، يعني لأهل البيت عليهم السلام ، وخذ النظر فيما تجده في كتب كثير محدثي العامة وفقهائها ، فلا تلقاها إلا على هذا النهج ، ماذا إلا لإرادة الله سبحانه اظهار الحق على الستتهم وأيديهم حجة عليهم .

قال يحيى بن معين : الشافعي ليس بثقة ، لما كان يتشيع ، وروا عن عبد الله بن دؤاد بأنه يكذب ، وبأنه رمى أنس بن مالك بالزور في حديث الطير ، وقال : إن صح حديث الطير فنوبة محمد باطلة ، فعدلوه .

وقال الذهبي : إنما هو كذوب في لهجته ، لافي الحديث . انتهى

١ هو السيد العلامة اسماعيل بن عز الدين النعمي رحمه الله في جوابه على رسالة للشوكاني تمت .

صرح الدهمبي وشيخه ابن تيمية أن من يتولى عليا عليه السلام ،
ويجبه هو وأهل البيت فهو شيعي ، فجعلوا مجرد توليهم ومحبتهم
بدعة ، مع اتفاق الأمة على موالاته كل مؤمن .

فعندهم أن الشعبي وأبا عبد الله الحاكم ، والنسائي شيعة ، مع
أنهم يفضلوا الثلاثة على علي عليه السلام .

فكل مايرويه ابن تيمية ، وينسبه الى الشيعة ، استظهارا لما يوافق
مذهبهم ، فالمراد به نحو هؤلاء .

وأما من فضل عليا عليه السلام على الثلاثة فهو عندهم ضال مضل .
وإذا روى حديثا في أهل البيت قالوا فيه : كذاب يضع أودجال
يتشيع ، أو زائع عن طريق الحق ، أو مائل مقتر جاهل ، وقد أطال
السبكي الرد على من رمى الحاكم بالتشيع الى أن قال : ومقام
الحاكم عندنا أجل من ذلك . انتهى

فهؤلاء القوم قد جعلوا مجرد التشيع وصمة في إصطلاحهم ،
ينزهون كبارهم عنها ، لكن يرد عليهم سؤال : ما يقول أهل السنة :
هل كان النبي ﷺ يحب عليا ، وأهل بيته أولا ؟ إن قلت بالثاني
خالفتم ماورد في كتبكم ، وكتب أهل الإسلام الناصة على أنه كان
يحبهم ، بل خالفتم الضرورة .

وإن قلت بالأول فلا يخلو إما أن يحبهم ، ولا يقدم عليا على
المشائخ ، أو يقدمه عليهم إن كان الأول لزمكم على اصطلاحكم أنه
شيعي ، والشيعي عندكم فيه وصمة .

وإن كان الثاني لزمكم على اصطلاحكم أنه عليه السلام شيعي غال رافضي
الخ . لا تقبل روايته في أهل البيت ، مع أنه قد روي بالتواتر عنه

عليه السلام أنه قدمه ، لأنه في آية المباهلة جعله نفسه ، ونفس النبي ، أقدم ، وكذا في خبر المنزلة ، لأن هارون أقدم من سائر بني اسرائيل ، وفي خبر الغدير لأنه قال: (من كنت مولاه فعلي مولاه) والمعلوم أن النبي ﷺ مولى الصحابة .

وخبر براءة فإنه قدمه على أبي بكر .

وخبر جمع بني هاشم بعد نزول آية انذار الأقربين ، فإنه قدمه على الكل ، هذا لا يمكنهم دفعه إلا بالبهت .

وكذا خبر الثقلين ، فإنه مقدم لأهل البيت على كافة الإمة ، وخبر السفينة فإنه حكم فيهما بوجوب اتباعهم ، والمتبوع أقدم ، وافضل من التابع .

والخبران هذان لا يمكن دفعهما إلا بالمكابرة .

هذا من غير مارووه من الأخبار القاضية بتقدمه .

فعلى هذا أن النبي وأهل بيته على مصطلح أهل السنة روافض

غلاة مبتدعون ، ضانهم الله عن ذلك ، وأعلى درجتهم في الدارين .

ثم إنهم رووا مع الشيعة - أي الزيدية - أن السبب في إسم الرفض إنما ذلك هو من سباهم به الإمام زيد بن علي لما رفضوا امامته ، فنقلوا هذا الإسم ، وجعلوه في من فضل عليا ، أوقدح فيمن حاربه من أعدائه ، فإنه ضال مضل ، مع أنهم قد رووا قوله ﷺ في أهل بيته (أنا حرب لمن حاربتهم) ونحوه ، مما يؤدي معناه ، فقد قدح النبي ﷺ في من عادى أهل بيته ، وأحاربهم ، فلزمهم أنه رافضي ، وهذا بين .

ثم إن المعلوم أن النبي ﷺ وفاطمة والحسين ، وسائر أولادهم

الأكرمين الطيبين يحبون عليا سواء قلنا مع تقديمه أولا فهم حينئذ
شيعة .

ولا يخلو اهل السنة من أحد أمرين :
إما أن يقتدوا بالنبي واهل بيته ، ولزمهم التشيع ، ولزمهم من
الوصة مالزم الشيعة .

أولا يقولوا بالمحبة لهم ، لزمهم العداوة للنبي واهل بيته .
لأن القرآن قابل التشيع بالعداوة في قصة موسى (هذا من شيعة
وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعة على الذي من عدوه)
فليتبوا أي الأمرين ، والله من قال :

وأقسم ماجازوه في اهل بيته وفي نفسه الا جزاء أم عامر
ثم قد اشتهر عن امير المؤمنين أنه نال من معاوية واضرابه ،
وتجرم من اهل السقيفة ، ومن فعل هذا فهو عندهم ضال مضل رافضي
غال الى آخر عباراتهم الشيعة ، فيلزمهم أن عليا كرم الله وجهه
كذلك ، وكذلك النبي قد سمي أعداء أمير المؤمنين بالناكثين
والقاسطين ، والمارقين الباغين ، فيلزمهم في النبي ﷺ لأن هذه
السمات من ابلغ السب .

ولذا قال بعضهم : إنه لا يقبل الحاكم إن كان ينال من معاوية ،
حتى قال السبكي : لا يليق بالحاكم ذلك .

ورموا النسائي بالتشيع لامتناعه من التأليف في فضل معاوية ، مع
أن النسائي يقدم المشائخ .

ولقائل أن يتأول لهم : انهم يطلقون هذه الاصطلاحات والألفاظ
لأمر ، ولا يثبتون لما يلزم من ذلك ، من الأمور الشيعة المؤدية

الى الكفر ، ولم يقصدها ، ولم يخطر ببالهم ذلك ، والله أعلم
بالحال ، واليه المرجع والمآل ، إلا ابن تيمية فقد تجارى في كتابه
منهاج السنة على أمير المؤمنين ، وعلى اهل بيته وشيعتهم ، فإن كان
معتقدهم معتقده ، فالله اعلم بصحة التأويل ، إلا أن هذا الذي ذكرنا
إنما هو الزام ، ولعلمهم لا يلتزمون .

ثم إن حديث (علي خیر البشر فمن ابى فقد كفر) أورده الذهبي
في الميزان عن شريك ، قال : بإسناد كالشمس .
وروى معناه السيوطي في الدر المنثور .

قال مالفظه : وأخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال : كنا عند
النبي ﷺ فأقبل علي عليه السلام فقال النبي ﷺ : (والذي نفسي
بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة) ونزلت (إن الذين
آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) (١) فكان أصحاب
النبي ﷺ إذا أقبل قالوا : جاء خير البرية .

وأخرج ابن عدي وابن عساكر عن أبي سعيد مرفوعا : (علي خير
البرية) .

وأخرج ابن عدي عن ابن عباس قال : لما نزلت (إن الذين آمنوا
وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) قال رسول الله ﷺ لعلي
: (هو أنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين) .

وأخرج ابن مردويه عن علي عليه السلام قال : (قال لي رسول الله
ﷺ ألم تسمع قول الله : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك

هم خير البرية) أنت وشيعتك ، وموعدي وموعدكم الحوض إذا
جيئت الأمم للحساب تدعون غرا محجلين) . انتهى

وأخرج خبر (علي خير البشر من شك فيه كفر) في كتاب كنوز
الحقائق عن أبي يعلى .

وأخرج أيضا خبر (علي وشيعته هم الفائزون يوم القيامة) عن
الدلمي :

وأخرج أيضا خبر (علي خير البشر فمن أبي فقد كفر) عن
الخطيب البغدادي ، وهذا الخبر أعني (علي خير البشر) الخ قال
شارح كتاب الدعامة : إن شيخه يرويه بإحدى وسبعين طريقا ،
وأورده محمد بن سليمان الكوفي مسندا في مناقبه بطرق ذكرها ،
ورواها الكنجي .

وفي شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني أحاديث كثيرة في حديث
(علي خير البرية) مرفوعة وموقوفة .

نعم : فإذا صح أن عليا خير البشر والبرية بهذه الروايات فمباقي
إلا أن النبي ﷺ فضل عليا ، واثنى عليه ، وعلى شيعته ، وأتى بما
يخالف اصطلاح أهل السنة ، ولزمهم أن النبي ﷺ رافضي غال إلى
آخر كلامهم الفضيع .

فالعجب من أهل الفطنة منهم لعدم تيقظهم سيما غير ابن تيمية ،
ومن هذا حذوه من أهل السنة ، وكيف صار العمل بالسنة النبوية
مضادة لستهم .

فان قالوا: إن النبي ﷺ قد خصص هذا العموم بإخراج الشيخين

؟ .

قيل: إن كان من روايتكم فالقاعدة الأصولية : أنه لا يقبل رواية
الخصم فيما يجر الى بدعته ، وإن كان من رواية من يقدم عليا ، فلن
تجدوا الى ذلك سيلا ، ونحن لم نلزمكم إلا بما أخرجه الفريقان منا
ومنكم .

مسألة

قال ابن حجر في المنح المكية : إن عليا عليه السلام أول من أسلم .

قال بعض الحفاظ : اجماعا ، ثم قال : أي من الصبيان ، واعتد بإسلامه لأن الأحكام إذ ذاك كانت منوطة بالتمييز ، ولم يعبد وثنا قط ، ومن ثم اختص بكرم الله وجهه ، ثم قال : والحق به الصديق . اهـ .
فقد خرجت منه الحكمة ، وأن كان فيها دغل ، كراهة أن تخلص لعلي فضيلة ، حيث قال : أي من الصبيان ، والحق به الصديق .

قال النووي : إن الإمامة تصح في من هو فاسق ، مصرح بالفسق والظلم ، واحتج لهذا . اهـ . وهو كمقالة الحشوية .

وقال يحيى بن معين في عتبة بن سعيد بن العاص بن أمية : ثقة ، وهو جليس الحجاج ، وروى له البخاري ومسلم .

وقال الذهبي : البدعة على ضربين : فبدعة صغرى ، كغلو التشيع ، أو كالتشيع بلى غلو ، وهذا كثير في التابعين . انتهى

قال بعض العلماء : والعجب من المحدثين تراهم يجرحون بنحو قول شريك القاضي ، وقد قيل عنده : معاوية حلیم . فقال : ليس بحلیم من سفه الحق ، وحارب عليا . انتهى

قال السيد العلامة الحسن بن اسحاق ، وقد ذكر أهل الحديث قال : فمن وافقهم في جميع عقائدهم فهو العدل الصدوق ، الذي لا يسأل عنه ، ومن خالفهم في جميعها فهو كذاب ، وضاع لا يرتاب في غيه ، وجهله ، ومن كان بين الطرفين كان بينهم الخلاف ، وتعددت فيه النعوت والأوصاف ، مثل : زائع عن الحق ، مائل مبتدع ، ضعيف

ليس بثقة ، غير مأمون ، جاهل .

ثم قرروا فيما اصلوه أن المخالف لهم في شيء من العقائد صاحب بدعة ، لا يقبل فيما رواه ، وهذا حق لأن ذلك تهمة ، لكنهم لم يطردوا ذلك في جميع تصرفاتهم ، بل يناقضونه على مقتضى شهواتهم . انتهى .

وأحمد بن حنبل نقل عنه أنه تعصب تعصبا عظيما على من قال بخلق القرآن .

وقال الذهبي في ترجمة حفص بن نفييل ، قال ابن القطان : لا يعرف له حال ، ولا يعرف يعني فهو مجهول العدالة والعين ، وهذا شيء كثير في الصحيحين . الخ

قال بعض العلماء : وتراهم يتكلمون في وكيع وأضرابه من تلك الدرجة الرفيعة علما وفضلا لتشيعة .

وإذا رأوا بن أبي دؤاد وجماعة يزرون على علي عليه السلام رأيت ذلك عندهم هينا .

قال المقبل : وتعجب من مجاملة الذهبي في شأن المجاهيل في الصحيحين ، الى أن قال : فعلمت أن مداينة الذهبي هيبة لخرق عادة الأصحاب ، في احترام الصحيحين ، فما بقي إلا أن يجعل سيئاتهم حسنات ، ثم ساق حتى وصف قارئاً قرأ عليه ، وأنه جرى شيء من هذا فقال التلميذ : ليت شعري ، كيف حقيقة الأمر منع هذا التطبيق ؟ فقلت : بحثنا في التكليف ، لاني حقيقة الأمر ، ثم أن التلميذ رأى النبي ﷺ وسأله كيف حقيقة الأمر في هذا الكتاب ، يعني البخاري بالخصوص ، لأنه الذي وقع فيه البحث ، فقال له النبي

عليه السلام: (الثلاثان غير حق) قال: والتبس عليه هل ثلثا الأحاديث أم ثلثا الرواة ، وأكثر ظنه أنه ثلثا الرواة ، يعني أنهم غير عدول ، لأنه الذي وقع فيهم البحث . انتهى

وقعت مذاكرة بين الإمام صلاح الدين المهدي بن أحمد بن أمير المؤمنين بن تاج الدين وشيخه من أهل الحديث ، وكذلك بين الإمام عز الدين وشيخه العامري ، وكذلك المتوكل على الله اسماعيل وشيخه من أهل الحديث ، وذلك في حديث (إن الله يغضب لغضب فاطمة) فاستنهم الإمام صلاح الدين شيخه أهذا صحيح ؟ قال: نعم ، ثم استمر في القراءة الى موت فاطمة ، وأنها ماتت غضبا على أبي بكر وعمر ، قال السيد لشيخه : أهذا صحيح ؟ قال: نعم ، قال السيد : كيف يمكن الجمع بين الحديثين ؟ فاشتجر الجدل بينهما ، حتى أدى الى ترك القراءة ، وقام السيد غاضبا ، حتى أرضاه شيخه ، وأزال ما في نفسه ، ومثلها سواء بسواء مذاكرة الإمام عز الدين .

وأما شيخ المتوكل ، فإنه نازع أولا ثم سلم ، وقال: الأمر مشكل

اهـ.

قال يحيى بن معين : طالعت كتاب الشافعي في السير فوجدته لم يذكر إلا علي بن أبي طالب عليه السلام فاستشهد بهذا أن الشافعي رافضي ، وفي شرح مسلم للنووي أن الرافضي من رفض امامة زيد بن علي عليه السلام انتهى .

ويمكن أنه أخرج الحكمة لأجل خصوم الشافعي من الحشوية .

قال المقبل في اهل البيت : إنهم في الحديث لاشيء .
وقال ايضا : أن ائمتهم صلحاء في الدرجة القصوى ، يعلم صلاحهم
وعدلهم كما يعلم صلاح عمر بن الخطاب . انتهى
قال ابن حجر في حديث الصلوات الخمس على النبي وآله
قال : اعتقادي أن هذا الحديث موضوع ، وفي سنده ثلاثة من الضعفاء
على الولاء أحدهم نسب الى وضع الحديث ، والآخر اتهم بالكذب
، والثالث : متروك .
وقال ابن الجوزي في حديث سد الأبواب إلا باب علي : إنه
موضوع .

روي أن أخوين (١) كان أحدهما يرى ثبوت نهج البلاغة ، والآخر
لا يرى ذلك ، ولا يزالان يتنازعان ، فرأى الميثب أمير المؤمنين ينشده
بيتين :

قد صح عنا فتمسك به ليس الذي يرويه بالكاذب
أخوك عبدالله أحذره لا تماشه ولتمش في جانب
روي أنه لم يرو البخاري عن مؤلفه إلا الفربري فقط .

وقالت الحشوية : إنه سمعه معه عن البخاري سبعون الفا هذا هو
المشهور عند المحدثين ، واعتذر الفربري بأنهم ماتوا ، فأهل
الحديث قبلوا كلام الفربري ، هذا على ما فيه من البعد ، ولم يقبلوا
من أبي خالد الواسطي أنه قال : سمع مجموع الإمام زيد بن علي

١ قال الإمام محمد بن عبدالله عليه السلام : وأظنهما من السادة بني الشامي تمت .

معه جماعة لكنهم قتلوا مع زيد بن علي عليه السلام ، وعذر ابي خالد ظاهر ، وهذا لأجل قاعدتهم في شيعة آل محمد .

وصنف العلامة محمد بن جرير الطبري كتابا في طرق حديث الطير لما سمع رجلا يقول : إنه ضعيف .

قال الذهبي : وقفت على هذا الكتاب فاندعشت لكثرة ما فيه من الطرق . انتهى

وللذهبي فيه مقال مع قوله هذا : انظر ماروي عن اهل الحديث أن من قدم عليا فهو رافضي زائع دجال وضاع الى غير ذلك . ومن أحبه وأهل بيته فشيوعي ، وقد عرفت الشيعي عندهم ، ومن ذكر بغاة الصحابة مثل معاوية وعمرو بن العاص وأمثالهما بأي شيء يشينهم فهو كذلك رافضي .

نعم وذكر الذهبي في طبقات القراء عليا عليه السلام ، وذكر انه لم يسبقه الى الإسلام إلا خديجة ، وان المكان يضيق عن مناقبه ، وأنه جمع القرآن العظيم ، وصحح ذلك ورد على من خالف فيه .

نعم ، وقد ذكر اهل الحديث مساوي معاوية ، والأحاديث الواردة بدمه ، وذم صيعة بني أمية ، في كتبهم وتواريخهم ، وبيان المكذوب من فضائله (١) ، وأنه لم يصح منها شيء ، رواه الذهبي عن اسحاق بن راهويه .

ثم قال الذهبي : البخاري يتجنب الرافضة كثيرا ، ولا يتجنب القدرية ، يعني العدلية والجبرية والخوارج ، ثم إن المحدثين

١ يعني معاوية .

يبالغون في تنزيه كبارهم من مجرد التشيع كالنسائي والحاكم
والشافعي وغيرهم ، ثم إنهم يروون مناقب علي واهل البيت ،
وبعضهم يتظلم لهم ، إلا أنهم أغلقوا الباب لئلا ينال بالسب الأعلى
فالأعلى بزرعهم .

وقد روى الذهبي حديث (إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه)
رواه من طرق وقواه .

وقال السعد التفتازاني : وما وقع من الصحابة من المشاجرات
على الوجه المسطور في كتب التواريخ ، والمذكور على السنة
الثقات يدل بظاهره على أن بعضهم قد حاد عن طريق الحق ، وبلغ
حد الظلم والفسق ، وكان الباعث له الحقد والفساد ، والحسد
واللدد والعناد ، وطلب الملك والرياسة ، والميل الى اللذات
والشهوات ، إذ ليس كل صحابي معصوما ، ولا كل من لقي النبي
ﷺ بالخير موسوما ، إلا أن العلماء لحسن ظنهم بأصحاب رسول
الله ﷺ ذكروا لها محامل وتأويلات بما يليق ، وذهبوا الى أنهم
محفوظون عما يوجب التزليل ، أو التفسيق صونا لعقائد المسلمين
عن الزيغ والضلال في كبار الصحابة ، سيما المهاجرين والأنصار ،
ومنهم المبشرون بالثواب في دار القرار ، وأما ماجرى بعدهم من
الظلم على اهل البيت عليهم السلام فمن الظهور بحيث لا مجال
للإخفاء ، ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الآراء ، يكاد يشهد به
الجماد والعجماء ، وتبكي له الأرض والسماء ، وتهد منه الجبال ،
وتنشق منه الصخور ، ويبقى سوء عمله على كر الشهور ومر الدهور ،
فلعنة الله على من باشر أورضي أوسعى (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى).

فإن قلت : فمن علماء المذهب من لا يجوز اللعن على يزيد مع علمهم بأنه يستحق على ما يربو على ذلك ويزيد ؟
قلت : تحاميا على أن يرتقى الى الأعلى فالأعلى ، كما هو شعار الروافض ، على ما يرى في أدعيتهم ، ويجري في انديتهم .
فراى المعتيون بالدين الجام العوام بالكلية ، طريقا الى الإقتصاد في الاعتقاد ، وبحيث لاتزل الأقدام عن اعتقاد السوء ، ولاتضل الأفهام بالاهواء ، وإلا فمن الذي يخفى عليه الجواز والإستحقاق ! وكيف لا يقع عليه الإتفاق ! انتهى

روي عن ابن تيمية أنه بالغ في تنقيص امير المؤمنين ، وأخرجه عن الإيمان ، وكذا الزيدية شبههم باليهود .
قال السيد العلامة محمد بن اسماعيل الأمير على قول ابن حجر في تحديد الشيعي في كلامه السابق .
قال السيد : فعلى هذا كل زيدي رافضي ، وكل مؤمن شيعي ، فإنه يحبه - يعني عليا - كل مؤمن وإن لم يقدمه على الشيخين .
وصح أنه لا يخرج من اسم الشيعي إلا من تجرد عن محبته ، فحينئذ يخرج عندهم من هذه الوصمة ، وهذا عجيب . انتهى
ذكر المقبل في كتبه اضطراب اهل الحديث فيما بينهم .
فترى من يقول متهم في رجل منهم : إنه امير المؤمنين في الحديث ، وهو بعينه عند آخرين أكذب الكاذبين ، وتنوع لهم فيه النعوت والأوصاف بالمدح والذم ، وعدم الإئتلاف .

قال: وهذا ضيعهم ، وأنه لا ينبغي تقليدهم ، ولا الإعتماد على اقوالهم ، وإنما يكون ذلك كالامارة فخذ ودع .

وقال: وأكثر الجرح والتعديل مترتب على العقائد التي تعمقوا فيها حتى ضلوا وضل بعضهم بعضا ، فترى بعضهم يجعل الجبر الذي هو شر جهالة ، واخبت مقالة ، وهو انكار الضرورة العقلية والشرعية ، فيجعله هؤلاء مدحا يسمونه السنة ، ومن وصف به فهو العدل ، ويقدحون في من قال : إن الله جعل للعبد قدرة واختيارا ، اوقال: إن القرآن مخلوق ، اوقال: إن الله لا يرى ، أونحو ذلك . انتهى

فإن قلت: قد اشتمل مذهب هؤلاء السنة على أنهم جبرية قدرية مشبهة ، يقولون : بأن مع الله قديم ، ويكلف مالا يطاق ، وينفون التحسين والتقبيح العقلين .

ويقولون : إن الله يأخذ قبضة فيرمي بها في النار ولا يبالي ، وإن كان فيها نبي ، وكذا مثلها في الجنة وإن كان فيها كافر ، وأن من صدق بالله وبالنبي وما جاء به ، واستمر عمره نحو ستين سنة لا يصلي ولا يصوم ، ولا يحج ولا يزكي مع وجوب ذلك عليه ، ويشرب الخمر ، ويزني ويلاوط ، ويسرق ويظلم ، ويقتل النفس التي حرم الله ويربي ، فإنه يخلد في الجنة (١)

وأنه يفعل أفعاله لغير حكمة .

ثم انحرافهم عن الآل وشيعتهم ، ووصفهم لهم بالرفض وغيره من

١ إما بعد المعونة ، أو بالشاعة ، أو يدخل النار فيعذب على قدر معصيته ، ثم يخرج منها لامحالة ، ويدخل الجنة .

الألفاظ الشنيعة .

وانه يجب طاعة السلطان الفاسق المجاهر الفاجر ، الظالم الغشوم ، كما يؤخذ الجميع لهم مما سبق ، فكيف مع هذا يؤدون الأخبار المؤدية الى وجوب الإقتداء بعلي عليه السلام ، خاصة ، والإقتداء بأهل البيت عامة ، ويؤدون كثيرا مما يرجع مذهب الآل ، وأنهم وشيعتهم حقا اهل الحق ، مع انحرافهم عن الآل ، وما ذكرت من أقوالهم الشنيعة في التوحيد والعدل .

قلت : اعلم أن الأمة قد اختلفت ، وكل طائفة منهم قد ادعت أن المسألة الفلانية التي تقول بها هي الحق ، وخلافها بدعة ، وربما كفرت من خالفها ، واستظهرت على حقية قولها برواية من يوافقها ، وربما تدعي التواتر ، أونحو ذلك ، والقاعدة أنه لايقبل رواية من يقوي بها بدعته .

نعم فإن قلنا: الجميع حق ، فذلك متناقض ، وذلك محال .
وإن قلنا: الحق مع البعض فأين لنا معرفته بمجرد قول ذلك البعض وروايته .

والله سبحانه وتعالى حكيم لايلبس علينا ، وحكمته قاضية بنصب علامة على الحق من العقل والشرع ، ابلاغا للحجة ، واكمالا للمعذرة ، فمن ترك الأهواء وتقليد الأسلاف لغير دليل ، وترك العصية عرف الحق بشهادة العقل فيما يرجع اليه ، وبشهادة الخصم لخصمه بما يرويه مما يقوي مامعه من الأدلة ، والحق ما شهدت به الأعداء .

ومن اللطاف للعترة ، وصفوة الشيعة ماروته العامة مما يشهد

بحقية قولهم ، ولا يلزم العترة وشيعتهم تأويل العامة لتلك الأخبار ،
واخراجها عن ظاهرها ، إذ العبرة بوضوح الدلالة العقلية ، واللغوية
والشرعية ، فجرت الحكمة على الستهم ، والحكمة ضالة المؤمن
فاعرف ذلك كله .

وإنما أعني بما ذكرت مسائل الأصول كالعدل والتوحيد ، وما يتصل
بهما ، والإمامة لامسائل الفروع ، فليس الكلام في الخلافات فيها .

فصل

قد ذكرنا ماسنح مما جرى بين العدلية والجبرية .
واعلم أن الشيعة قاطبة يذهبون الى أن عليا كرم الله وجهه أفضل
الامة ، وانه الإمام بعده عليه السلام بلا فصل لخبر الغدير ، وقد أنهى
بعضهم طرده الى مائة وخمسين طريقا .
وخبر المنزلة وهو معلوم حتى قيل: إن بعض الحفاظ أخرجه من
خمسة آلاف طريق .

وخبر (وأندرك عشيرتك الأقربين) (١) وقوله تعالى: (إنما وليكم الله
ورسوله) (٢) الآية ، وغير ذلك مما روته الامة كثيرا .

وقالت المعتزلة : إن الإمام بعده عليه السلام ابوبكر ، ثم عمر ، ثم
عثمان كمقالة الجبرية .

وأما التفضيل : فقال ابن ابي الحديد في محاوراة جرت : هل

١ الشعراء (٢١٤) .

٢ المائدة (٥٥) .

شرف عليا بفاطمة ، أم هي شرفت به ؟

قال : فالذي استقر عليه رأي المتأخرين من اصحابنا أن عليا أرفع المسلمين كافة عند الله ، بعد رسوله ﷺ من الذكور والإناث .
وفاطمة رضي الله عنها امرأة من المسلمين وإن كانت سيدة نساء العالمين ، ويدل على ذلك أنه قد ثبت أنه أحب الخلق إلى الله بحديث الطائر ، وفاطمة من الخلق .

وقال ايضا : قال شيخنا ابو الهذيل ، وقد سأله سائل : أيما أعظم منزلة عند الله علي أم ابوبكر؟ فقال : يا ابن أخي والله لمبارزة علي عمرا يوم الخندق ، تعدل اعمال المهاجرين والأنصار وطاعتهم كلها تربي عليها فضلا عن ابي بكر وحده ، وقد روي عن حذيفة بن اليمان ما يناسب هذا ، بل ما هو ابلغ منه .

قال : والذي نفس حذيفة بيده لو وضع جميع اعمال أمة محمد ﷺ في كفة الميزان منذ بعث الله محمدا إلى يوم الناس هذا ، ووضع عمل واحد من أعمال علي عليه السلام في الكفة الأخرى لرجح على اعمالهم كلها . انتهى

قال ابن ابي الحديد أيضا : قد اتفقت الأخبار الصحيحة التي لا ريب فيها عند المحدثين ، على أن النبي ﷺ قال له - يعني لعلي - : (لا يبغيظك إلا منافق ولا يحبك إلا مؤمن) إذا عرفت هذا فنذكر ما سنع ما ذكره ابن ابي الحديد هذا المعترلي مما جرى بين امير المؤمنين وبعض الصحابة ، وما روى فيه بعض المتهمين بانحرافه عنه .

قال ابن ابي الحديد في شرحه على النهج : وروى ابن ديزيل بسنده عن زيد بن ارقم قال : قال رسول الله ﷺ : (ألا أدلكم على

ما إن تسالتم عليه لم تهلكوا، إنما وليكم الله ورسوله ، وإن امامكم علي بن ابي طالب فناصره وصدقوه ، فإن جبريل اخبرني بذلك) .

قال: وفي مسند أحمد قالت عائشة : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إنهم - يعني الخوارج - شر الخلق والخلقة ، يقتلهم خير الخلق والخلقة ، وأقربهم عند الله وسيلة) .

قال في شرح النهج : وأخرج المدايني عن مسروق عن عائشة لما عرفت أن عليا قتل ذا الثدية : ليس يمعني مافي نفسي أن أقول ما سمعته من رسول الله ﷺ يقول : (يقتله خير امتي من بعدي) .

وقال رحمه الله: وقد روى كثير من المحدثين أن النبي ﷺ قال لأصحابه يوما: (إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله) فقال ابوبكر أنا يارسول الله ؟ قال: لا ، فقال عمر (أنا يارسول الله ؟ فقال: لا بل خاصف النعل ، وأشار الى علي عليه السلام) انتهى

قال رحمه الله : ونحن نذكر ما استفاض في الروايات من مناشدته اصحاب الشورى ، الى أن قال: قد روى الناس ذلك ، فأكثروا ، والذي صح عندنا أنه لم يكن الأمر كما روى ، ولكنه قال لهم بعد أن بايع عبدالرحمن والحاضرون عثمان ، وتلكأ هو عليه السلام عن البيعة : (إن لنا حقا إن نعطه نأخذه ، وإن نمنعه نركب اعجاز الإبل وإن طال السرى) ثم قال لهم : (أنشدكم الله أفيكم أحد آخى رسول الله ﷺ بينه وبين نفسه غيري ؟ فقالوا: لا ، فقال: أفيكم أحد قال له

١ يؤخذ من هذا أن الإمارة في نفوسهما.

رسول الله ﷺ (من كنت مولاه فهذا مولاه) غيري ؟ فقالوا: لا ، فقال: أفيكم أحد قال له رسول الله ﷺ : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لاني بي بعدي) غيري ؟ قالوا: لا فقال: أفيكم من أوتمن على سورة براءة وقال له رسول الله ﷺ : (إنه لا يؤذي عني إلا أنا أورجل مني) غيري ؟ قالوا: لا .

قال: (ألا تعلمون أن أصحاب رسول الله ﷺ فروا عنه في مآقط الحرب في غير موطن ؟ وما فررت قط) قالوا: بلى .

قال: (أتعلمون أنني أول الناس اسلاما)؟ قالوا: بلى .

قال: (فأينا أقرب الى رسول الله نسا) ؟ قالوا: أنت .

فقطع عليه عبدالرحمن كلامه ، وقال: يا علي : قد أبى الناس الا على عثمان ، فلا تجعلن على نفسك سيلا ، ثم قال: يا أبا طلحة مالذي أمرك به عمر ؟ قال: أن أقتل من شق عصا الجماعة ، فقال عبدالرحمن لعلي عليه السلام : بائع اذن ، وإلا كنت متبعا غير سبيل المؤمنين ، وأنفذنا فيك ما أمرنا به ، فقال (عليه السلام) : لقد علمتم أنني أحق بها من غيري .

وقال فيها: قالت عائشة : قال لها رسول الله ﷺ : (لا يبغيه - يعني عليا عليه السلام - أحد من اهل بيتي ، ولا من غيرهم من الناس إلا وهو خارج من الإيمان) .

وروى أن أم سلمة ذكرت عائشة ، قالت ام سلمة : وجاء ابوك ومعه عمر ، ونحن في سفر فاستأذنا عليه ، فقمنا الى الحجاب ، ودخلا يحدثانه فيما أرادا ، ثم قالا : يا رسول الله إنا لاندري قدر ماتصحبنا فلو أعلمتنا من يستخلف علينا ليكون لنا بعدك مفرعا ،

فقال لهما: (أما اني قد أرى مكانه ، ولو فعلت لتفرقتم عنه كما تفرقت بنو اسرائيل عن هارون بن عمران) فسكتا ثم خرجا .

فلما خرجنا الى رسول الله ﷺ قلت له : من كنت مستخلفا عليهم ؟ فقال : (خاصف النعل) فنزلنا فلم نرى أحدا إلا عليا ، فقلت : يارسول الله ما أرى إلا عليا ؟ فقال: (هو ذاك) فقالت عائشة : نعم أذكر ذلك . انتهى

وقال في شرح النهج أيضا : قد جاء في الأخبار الصحيحة أنه قال: (يا جبريل إنه مني وأنا منه) فقال جبريل : (وأنا منكما) . وروى ابوأيوب الأنصاري مرفوعا : (لقد صلت الملائكة علي ، وعلى علي سبع سنين لم تصل على ثالث لنا ، وذلك قبل أن يظهر امر الإسلام ، ويتسامع الناس به) .

وفي خطبة الحسن بن علي عليه السلام لما قبض ابوه : (لقد فارقتكم في هذه الليلة رجل لم يسبقه الأولون ، ولا يدركه الآخرون كان يبعثه رسول الله ﷺ للحرب وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره) .

وجاء في الحديث : انه سمع يوم احد صوت من الهوى من جهة السماء يقول: لاسيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي) وأن رسول الله ﷺ قال: (هذا صوت جبريل) .

وقال رسول الله ﷺ : (أنامدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأت الباب) وقال: (أقضاكم علي) .

وجاء في تفسير قوله تعالى : (وتعيها اذن واعية) (١) ، سألت الله أن يجعلها اذنك يا علي ففعل) .

وجاء في تفسير قوله تعالى : (أم يحسدون الناس على ما أتاهم الله من فضله) (٢) ، أنها نزلت في علي .

وجاء في تفسير قوله تعالى : (أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه) (٣) ، أن الشاهد علي عليه السلام .

وروى المحدثون أنه قال لفاطمة : (زوجتك أقدمهم سلما ، وأعظمهم حلما ، وأعلمهم علما) .

وروى المحدثون أيضا عنه عليه السلام أنه قال : (من أراد أن ينظر الى نوح في عزمه ، وموسى في علمه ، وعيسى في ورعه فليُنظر الى علي بن ابي طالب) .

وقال فيه : إن عثمان قال لابن عباس : ولقد علمت أن الامر لكم ، ولكن قومكم دفعوكم عنه ، واختزلوه دونكم .

وفيه قال عثمان لعلي عليه السلام : ما أضنع إن كانت قریش لاتحبكم ، وقد قتلتم منهم يوم بدر سبعين ، كأن وجوههم شئوف الذهب تصرع أنافهم قبل شفاههم .

وروى فيه قول علي عليه السلام للعباس رضي الله عنه لما جعلها عمر شورى ، وفضل عبدالرحمن مالفظة : (والله ما جعل الله ذلك لهم علينا ، كما لم يجعله لأولاهم على اولانا ، أما والله لئن - كان - عمر

١ الحاقة (١٢) .

٢ النساء (٥٤) .

٣ مود (١٧) .

لم يمت لأذكرنه ما أتى إلينا قديما ، ولأعلمنه سوء رأيه فينا حديثا ،
ولئن مات ، ولیموتن لیجتمعن هؤلاء القوم على أن یصرفوا هذا الأمر
عنا ، ولئن فعلوها ، ولیفعلن لیروني حیث یكروهون) .
وقال فيه أيضا: قد جاء في حقه الخبر الشائع المستفیض أنه قسیم
النار والجنة) .

واعلم أن أمير المؤمنين لو فخر بنفسه وببالغ في تعدید مناقبه
وفضائله بفصاحته التي آتاه الله تعالى إياها ، واختصه بها ، وساعده
على ذلك فصحاء العرب كافة ، لم یبلغوا إلى معشار مناطق به
الرسول الصاق صلوات الله علیه وآله في أمره .

ولست أعني بذلك الأخبار العامة الشائعة التي تحتج بها الإمامية
على امامته كخبر الغدير ، والمنزلة ، وقصة براءة ، وخبر المناجاة ،
وقصة خيبر ، وخبر الدار بمكة في ابتداء الدعوة ، ونحو ذلك ، بل
الأخبار الخاصة التي رواها فيه أئمة الحديث التي لم یحصل أقل
القليل منها لغيره .

وأنا أذكر من ذلك شيئا یسيرا مما رواه علماء الحديث ، الذين
لا یتهمون فيه ، وجلهم قائلون بتفضیل غیره علیه ، فروایتهم فضائله
توجب سكون النفس ما لا یوجب رواية غیرهم .

الخبر الأول

(یا علي إن الله قد زينك بزينة لم یزین العباد بزينة أحب إليه منها
، هي زينة الأبرار عند الله : الزهد في الدنيا ، جعلك لاترأ من
الدنيا شيئا ، ولاترأ الدنيا منك شيئا ، ووهب لك حب المساكين ،

فجعلك ترضى بهم أتباعا ، ويرضون بك اماما) .
رواه ابونعيم الحافظ في كتابه المعروف بحلية الأولياء .
وزاد فيه ابو عبدالله احمد بن حنبل في المسند : (فطوبى لمن أحبك
، وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب فيك) .

الخبر الثاني

قال لوفد ثقيق : (لتسلمن أولابعثن اليكم رجلا مني ، أوقال : عدل
نفسي ، فليضربن أعناقكم ، وليسين ذرايركم ، وليأخذن أموالكم)
قال عمر : فما تمنيت الأمانة إلا يومئذ ، وجعلت أنصب له صدري
رجاء أن يقول : هو هذا ، فالتفت فأخذ بيد علي وقال : (هو هذا
مرتين) .

رواه احمد في المسند ، ورواه في كتاب فضائل علي عليه السلام
أنه قال : (لتتھن يابني وليعة أولابعثن اليكم رجلا كنفي يمني فيكم
أمري ، يقتل المقاتلة ، ويسبي الذرية) قال ابوذر : فمارعني إلا برد
كف عمر في حجرتي من خلفي يقول : من تراه يعني ؟ فقلت : إنه
لايعنيك ، وإنما يعني خاصف النعل بالبيت ، وأنه قال : هو هذا .

الخبر الثالث :

(إن الله عهد الي في علي عهدا ، فقلت : يارب بينه لي ؟ قال :
اسمع أن عليا راية الهدى ، وامام اوليائي ، ونور من اطاعني ، وهو
الكلمة التي الزمتها المتقين ، من أحبه فقد أحبني ، ومن أطاعه فقد
اطاعني ، فبشره بذلك ، فقلت : قد بشرته يارب ، فقال : أنا عبدالله

وفي قبضته ، فإن يعذبني فبذنوبي ، ولم يظلم شيئا ، وإن يتم لي ما وعدني فهو أولى ، وقد دعوت له فقلت: اللهم اجل قلبه ، واجعل ربيعه الإيمان بك ، قال: قد فعلت ذلك غير أنني مختصه بشيء من البلاء ، لم أختص به احدا من أوليائي ، فقلت : رب اخي وصاحبي ، قال: إنه قد سبق في علمي أنه لمبتلى ومبتلى (ذكره ابو نعيم الحافظ في حلية الأولياء عن ابي برزة الأسلمي ، ثم رواه بإسناد آخر بلفظ آخر عن انس بن مالك :) (إن رب العالمين عهد الي في علي عهدا أنه راية الهدى ، ومنار الإيمان وامام اوليائي ، ونور جميع من اطاعني ، إن عليا غدا اميني في القيامة ، وصاحب رايتي بيد علي مفاتيح خزائن رحمة ربي) .

الخبر الرابع

من أراد أن ينظر الى نوح في عزمه والى آدم في علمه ، والى ابراهيم في حلمه ، والى موسى في فطنته ، والى عيسى في زهده ، فليُنظر الى علي بن ابي طالب) .
رواه احمد بن حنبل في المسند ، ورواه أحمد والبيهقي في صحيحه .

الخبر الخامس

(من سره أن يحيا حياتي ويموت ميتتي ، ويتمسك بالقضيب من الياقوتة التي خلقها الله تعالى بيده ، ثم قال لها: كوني فكانت ، فليتمسك بولاء علي بن ابي طالب) .

ذكره ابونعيم الحافظ في كتاب حلية الأولياء ، ورواه ابو عبدالله
احمد بن حنبل في المسند ، وفي كتاب فضائل علي عليه السلام .
وحكاية لفظ احمد (من أحب أن يتمسك بالقضيب الأحمر الذي
غرسه الله في جنة عدن ، فليتمسك بحب علي بن ابي طالب) .

الخبر السادس

(والذي نفسي بيده لولا أن تقول طوائف من امتي فيك ما قالت
النصارى في ابن مريم لقلت اليوم فيك مقالا لا تمر بملاء من المسلمين
إلا اخذوا التراب من تحت قدميك للبركة .
ذكره ابو عبدالله احمد بن حنبل في المسند .

الخبر السابع

خرج رسول الله ﷺ على الحجيج عشية عرفة فقال لهم: (إن الله
قد باهى بكم الملائكة عامة وغفر لكم عامة، وباهى بعلي خاصة ،
وغفر له خاصة، إني قائل لكم قولا غير محاب فيه لقرايتي : إن
السعيد كل السعيد ، حق السعيد من احب عليا في حياته وبعد
موته) رواه ابو عبدالله احمد بن حنبل في كتاب فضائل علي عليه
السلام ، وفي المسند ايضا .

الخبر الثامن

رواه ابو عبدالله احمد بن حنبل في الكتابين المذكورين : (أنا أول
من يدعى به يوم القيامة فأقوم عن يمين العرش في ظله ، ثم اكسى

حلة ، ثم يدعى بالنبيين بعضهم على اثر بعض ، فيقومون عن يمين
العرش ، ويكسون حللا ، ثم يدعى بعلي بن ابي طالب لقرابته مني
، ومنزلته عندي ، ويدفع اليه لوائي لواء الحمد ، آدم ومن دونه
تحت ذلك اللواء ، ثم قال لعلي : فتسير به حتى تقف بيني ، وبين
ابراهيم الخليل ، ثم تكسى حلة ، وينادي مناد من العرش نعم العبد
ابوك ابراهيم ، ونعم الأخ اخوك علي ، ابشر فإنك تدعى إذا دعيت
، وتكسى إذا كسيت ، وتحيا إذا حييت) .

الخبر التاسع

(يأانس اسكب لي وضوءا ، ثم قام فصلى ركعتين ، ثم قال: أول
من يدخل عليك من هذا الباب امام المتقين ، وسيد المسلمين ،
ويعسوب الدين ، وخاتم الوصيين ، وقائد الفر المحجلين) قال انس:
فقلت : اللهم اجعله رجلا من الأنصار ، وكتمت دعوتي ، فجاء علي
عليه السلام ، فقال عليه السلام : (من جاء يأانس) فقلت : علي : فقام اليه
مستبشرا فاعتقه ، ثم جعل يمسح عرق وجهه ، فقال علي: يا رسول الله
صلى الله عليك وألك لقد رأيت منك اليوم تصنع بي شيئا ماضعته
بي من قبل ؟ قال: وما يمنني وانت تؤذي عني ، وتسمعهم صوتي ،
وتبين لهم ماختلفوا فيه بعدي) رواه ابو نعيم الحافظ في حلية
الأولياء .

الخبر العاشر

(ادعوا لي سيد العرب عليا) فقالت عائشة : أأنت سيد العرب

؟ فقال: (أنا سيد ولد آدم ، وعلي سيد العرب) فلما جاء أرسل الى الانصار فأتوه فقال لهم: (يامعشر الانصار ألا أدلكم على ما إن تمسكن به لن تضلوا أبدا) قالوا: بلى يا رسول الله قال: (هذا علي فأحبوه بحبي ، وأكرموه بكرامتي ، فإن جبريل امرني بالذي قلت لكم عن الله عزوجل) رواه الحافظ ابونعيم في حلية الأولياء .

الخبر الحادي عشر

(مرحبا بسيد المؤمنين وامام المتقين) فقبل لعلي عليه السلام : كيف شكرك ؟ فقال: (احمد الله على ما آتاني ، وأسأله الشكر على ما أولاني ، وأن يزيدني مما اعطاني) ذكره صاحب الحلية ايضا .

الخبر الثاني عشر

(من سره أن يحيا حياتي ، ويموت مماتي ، ويسكن جنة عدن التي غرسها ربي فليوال عليا من بعدي ، وليوال وليه ، وليقتد بالأئمة من بعدي ، فإنهم عترتي خلقوا من طيبتني ، ورزقوا فهما وعلما ، فويل للمكذبين من امتي القاطعين فيهم صلتي لأنالهم الله شفاعتي) ذكره صاحب الحلية ايضا .

الخبر الثالث عشر

(بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد في سرية ، وبعث عليا عليه السلام في سرية أخرى ، وكلاهما الى اليمن ، وقال: (إن اجتمعتما فعلي على الناس ، وإن افرقتما فكل واحد منكما على جنده)

فاجتمعا وأغارا ، وسيانساء ، وأخذوا أموالا ، وقتلوا ناسا ، وأخذ علي جارية فاخصمها لنفسه ، فقال خالد : لأربعة من المسلمين منهم بريدة الأسلمي : اسبقوا الى رسول الله ﷺ فاذكروا له كذا ، واذكروا له كذا ، لأمر عدددها على علي ، فسبقوا اليه ، وجاء واحد من جانبه فقال: إن عليا فعل كذا ، فأعرض عنه ، فجاء الآخر من الجانب الآخر فقال: إن عليا فعل كذا فأعرض عنه ، فجاء بريدة الأسلمي فقال: يارسول الله : إن عليا فعل ذلك فأخذ جارية لنفسه ، فغضب رسول الله ﷺ حتى احمر وجهه وقال:(دعوا لي عليا يكررها ، إن عليا مني ، وأنا من علي ، وإن حظته في الخمس أكثر مما أخذ ، وهوولي كل مؤمن من بعدي) رواه ابو عبدالله احمد في المسند غير مرة ، ورواه في كتاب فضائل علي ، ورواه اكثر المحدثين .

الخبر الرابع عشر

(كنت أنا وعلي نورا بين يدي الله عزوجل قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر الف عام ، فلما خلق آدم قسم ذلك فيه ، وجعله جزأين ، فجزاء أنا ، وجزء علي) .

رواه احمد في المسند ، وفي كتاب فضائل علي عليه السلام .

وذكره صاحب كتاب الفردوس ، وزاد فيه : (ثم انتقلنا حتى صرنا في عبدالمطلب فكان لي النبوة ، ولعلي الوصية) .

الخبر الخامس عشر

(النظرالى وجهك ياعلي عبادة ، أنت سيد في الدنيا ، وسيد في الآخرة ، من أحبك احبني ، وحييبي حبيب الله ، وعدوك عدوي ،

وعدوي عدو الله ، الويل لمن أبغضك) رواه أحمد في المسند قال:
وكان ابن عباس يفسره ، ويقول: إن من ينظر اليه يقول: سبحان الله
ما أعلم هذا الفتى سبحان الله ما أشجع هذا الفتى ، سبحان الله
ما أفصح هذا الفتى.

الحديث السادس عشر

(لما كانت ليلة بدر قال رسول الله ﷺ: (من يستقي لنا ماء؟
فأحجم الناس ، فقام علي فاحتضن قرية ، ثم أتى بئرا بعيدة القعر
مظلمة ، فانحدر فيها ، فأوحى الله الى جبريل وميكائيل واسرافيل أن
تأهبوا لنصر محمد وأخيه ، وحزبه فهبطوا من السماء لهم لفظ يذعر
من يسمعه ، فلما حاذوا البئر سلموا عليه من عند آخرهم اكراما له
واجلالا) رواه احمد في كتاب فضائل علي ، وزاد فيه في طريق اخرى
عن انس بن مالك (لتؤتين يا علي يوم القيامة بناقة من نوق الجنة
فتركبها ، وركبتك مع ركبتى ، وفخذك مع فخذي حتى ندخل الجنة).

الحديث السابع عشر

خطب ﷺ الناس يوم الجمعة فقال: (أيها الناس قدموا قریشا
ولا تقدموها ، وتعلموا منها ، ولا تعلموها ، قوة رجل من قریش ، تعدل
قوة رجلين من غيرهم ، وأمانة رجل من قریش تعدل أمانة رجلين من
غيرهم ، أيها الناس أوصيكم بحب ذي قرباها أخي وابن عمي ، علي
بن ابي طالب ، لا يحبه الا مؤمن ، ولا يبغضه الا منافق ، من أحبه فقد
أحبني ، ومن أبغضه فقد أبغضني ، ومن أبغضني عذبه الله بالنار) رواه

احمد في كتاب فضائل علي عليه السلام .

الحديث الثامن عشر

(الصديقون ثلاثة - حبيب النجار الذي جاء من اقصى المدينة يسمى ، ومؤمن آل فرعون الذي كان يكتُم ايمانه ، وعلي بن ابي طالب ، وهو افضلهم) رواه احمد في كتاب فضائل علي .

الحديث التاسع عشر

(أعطيت في علي خمسا ، هن احب الي من الدنيا وما فيها ، أما واحدة - فهو كاب بين يدي الله عزوجل حتى يفرغ من حساب الخلائق . وأما الثانية: فلواء الحمد بيده ، آدم ومن ولد تحته ، وأما الثالثة : فواقف على عقر حوضي يسقي من عرف من أمتي ، وأما الرابعة : فسائر عورتي ، ومسلمي الى ربي ، وأما الخامسة: فأني لست أخشى عليه أن يعود كافرا بعد ايمان ، ولا زانيا بعد احسان) رواه احمد في كتاب الفضائل .

الحديث العشرون

كانت لجماعة من الصحابة أبواب شارعة في مسجد الرسول ﷺ فقال يومئذ: (سدوا كل باب في المسجد إلا باب علي) فسدت ، فقال في ذلك قوم حتى بلغ رسول الله ﷺ فقام فيهم فقال: (إن قوما قالوا في سد الأبواب ، وتركي باب علي إني ماسدنت ولافتحت ، ولكنني أمرت بأمر فاتبعته) رواه أحمد في المسند مرارا ، وفي كتاب الفضائل .

الحديث الحادي والعشرون

دعا علي في غزاة الطائف ، فانتجاه ، وأطال نجواه ، حتى كره قوم من الصحابة ذلك ، فقال قائل منهم: لقد أطال اليوم نجوى ابن عمه ، فبلغه ذلك فجمع منهم قوما ثم قال: (إن قائلا قال: لقد أطال اليوم نجوى ابن عمه ، أما إني ما انتجيت ، ولكن الله انتجاه) رواه أحمد في المسند .

الحديث الثاني والعشرون

(اخصمك يا علي بالنبوة ، فلا نبوة بعدي ، وتخصم الناس بسبع لا يجاهد فيها أحد من قريش ، أنت أولهم إيمانا بالله ، وأوفاهم بعهد الله ، وأقومهم بأمر الله ، وأقسمهم بالسوية ، وأعدلهم في الرعية ، وأبصرهم بالقضية ، وأعظمهم عند الله منزلة) رواه أبو نعيم الحافظ في حلية الأولياء .

الخبر الثالث والعشرون

قالت فاطمة : إنك زوجتي فقيرا لآمال له ، فقال : (زوجتك أقدمهم سلما ، وأعظمهم حلما ، وأكثرهم علما ألا تعلمين أن الله تعالى اطلع الى الأرض اطلاعه ، فاختر منها اباك ، ثم اطلع اليها ثانية فاختر منها بعلك) رواه احمد في المسند .

الحديث الرابع والعشرون

لما أنزل إذا جاء نصر الله والفتح بعد انصرافه عليه السلام من غزاة حنين جعل يكثر من سبحان الله ، استغفر الله ، ثم قال : (يا علي إنه قد جاء ما وعدت به ، جاء الفتح ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وأنه ليس أحد أحق منك بمقامي ، لقدمك في الإسلام ، وقربك مني ، وصهرك ، وعندك سيدة نساء العالمين ، وقبل ذلك ما كان من بلاء ابي طالب عندي حين نزل القرآن ، فأنا حريص أن أراعي ذلك لولده ، رواه ابواسحاق الثعلبي في تفسير القرآن ، وقال فيه : قيل لعمر : ول عليا امر الجيش والحرب ، فقال : هو أتيه من ذلك ، وقال زيد بن ثابت : مارأينا أزهى من علي وأسامة ، قال فيه : واعلم أنه قد تواترت الأخبار عنه بنحو قوله : (مازلت مظلوما منذ قبض رسول الله عليه السلام حتى يوم الناس هذا) .

وقوله : (اللهم أجز قريشا فإنها منعتني حقي ، وغصبتني امري) .
وقوله : (فجزي قريشا عني الجوازي فإنهم ظلموني حقي ، واغتصبوني سلطان ابن امي) .

وقوله وقد سمع صارخا ينادي : أنا مظلوم فقال: (هلم فلنصرخ معا فإني مازلت مظلوما) .

وقوله: (وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي) .

وقوله: (أرى تراثي نهباً) .

وقوله: (اصفيا بإنائنا وحملا الناس على رقابنا) .

وقوله: (إن لنا حقا إن نعطه نأخذه ، وإن نمنعه نركب اعجاز الإبل ، وإن طال السرى) .

وقوله: (مازلت مستأثرا علي مدفوعا عما استحقه واستوجبه) .

وأصحابنا يحملون ذلك كله على ادعائه الأمر بالإنصاف والأحقية ، وهو الحق والصواب .

فإن حملة على الاستحقاق بالنصر تكفير ، وأتفسيق لوجوه المهاجرين والأنصار ، ولكن الإصامية والزيدية ، حملوا هذه الأقوال على ظواهرها ، وارتكبوا بها مركبا صعبا ، ولعمري أن هذه الألفاظ موهمة ، ومغلبة على الظن مايقوله القوم ، لكن تصفح الأحوال ، تبطل ذلك الظن ، ويدرا ذلك الوهم ، فوجب أن يجرى مجرى الآيات المتشابهات .

وقال فيه: (استعديك) أطلب ان تعديني عليهم ، وأن تنصف لي منهم (قطعوا رحمي) لم يراعوا قربة من رسول الله ﷺ (وصغروا عظيم منزلتي) لم يقفوا مع النصوص الواردة فيه (وأجمعوا على منازعتي أمرا هو لي) أي بالإنصاف ، هكذا ينبغي أن يتأول كلامه .

وكذلك قوله: (إنما اطلب حقا لي ، وأنتم تحولون بيني وبينه ، وتضربون وجهي دونه) قال فيه ، وقد روى كثير من المحدثين أنه

عقب يوم السقيفة تألم وتظلم ، واستجد واستصرخ ، حيث ساموه
الحضور والبيعة .

وأنه قال وهو يشير الى القبر : (يا ابن أم ان القوم استضعفوني
وكادوا يقتلونني) .

وأنه قال : (واجعفره واجعفر لي اليوم ، واحمزاه ولاحمزة لي
اليوم) .

وقال فيه : قرأت في كتاب غريب الحديث لابن قتيبة في حديث
حذيفة ، إنه ذكر خروج عائشة فقال : (يقاتل معها مضر مضرها الله في
النار ، وازد عمان سلت الله اقدامها ، وإن قيسا لن تنفك تبغي دين
الله شرا حتى يركبها الله بالملائكة) .

قلت : هذا الحديث من اعلام نبوة سيدنا محمد ﷺ ، لأنه اخبار
عن غيب ، تلقاه حذيفة من النبي ، وحذيفة أجمع اهل السيرة أنه
مات وعلي عليه السلام لم يتكامل بيعة الناس ، ولم يدرك الجمل .
وقال فيه : إن عمر قال لابن عباس : إن قومكم كرهوا أن تجتمع
لكم النبوة والخلافة ، فتذهبوا في السماء شمعا وبذخا .

وقال فيه : قال عمر لابن عباس : هل بقي في نفسه - يعني عليا -
شيء من أمر الخلافة ؟ قلت : نعم ، قال : أيزعم أن رسول الله ﷺ
نص عليه ؟ قلت : نعم وأزيدك ، سألت أبي عما يدعيه فقال : صدق .
فقال عمر : لقد كان من رسول الله ﷺ في أمره ذرو من قول
لايثبت حجة ، ولايقطع عذرا ، ولقد كان يرفع في أمره وقتا ما ،
ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه فمنعت من ذلك اشفاقا وحيطة
على الإسلام ، ورب هذه البنية لاتجتمع عليه قریش أبدا ، ولو وليها

لانتفضت عليه العرب من اقطارها ، فعلم رسول الله ﷺ أنني علمت
ما في نفسه ، فأمسك وابتى الله إلا امضاء ما حتم ، ذكر هذا الخبر
احمد بن ابى طاهر ، صاحب كتاب تاريخ بغداد في كتابه مسندا .

وفيه عن ابن عباس قال عمر : يا ابن عباس ما أرى صاحبك إلا
مظلوما ، فقلت : اردد اليه ظلامته ، فانتزع يده من يدي ، ومضى
يهمهم ساعة ، ثم وقف ، فلحقته ، فقال : يا ابن عباس ما أظنهم منهم
عنه إلا انه استصغره قومه ، فقلت : والله ما استصغره الله ورسوله حين
أمراه أن يأخذ براءة من صاحبك فأعرض عني .

وفيه قال عمر : يا ابن عباس إن صاحبكم إن ولي هذا الأمر أخشى
عجبه بنفسه ، أن يذهب به فليتني أراكم بعدي .

قلت : إن صاحبنا ما قد علمت ، إنه ما غير ولا بدل ، ولا أسخط
رسول الله ﷺ أيام صحبه له ، قال : فقطع علي الكلام ، فقال :
ولافي ابنة ابى جهل ، لما أراد أن يخطبها على فاطمة ، فقلت : قال
الله تعالى (ولم نجد له عزما) وصاحبنا لم يعزم على سخط رسول الله
ﷺ ، ولكن الخواطر التي لا يقدر أحد على رفعها عن نفسه ، وربما
كانت من الفقيه في دين الله العالم العامل بأمر الله تعالى .

وفيه قال عمر : يا ابن عباس : أتدري ما منع الناس منكم ؟ قال : لا
، قال : عمر : لكنني أدري ، قال : وما هو ؟ قال : كرهت قریش أن
تجتمع لكم النبوة ، والخلافة فتجحفوا الناس جحفا ، فنظرت قریش
لأنفسها فاختارت ووفقت ، فأصاب .

فقال ابن عباس : أما قولك : إن قریشا كرهت ، فإن الله قال لقوم

ذلك : (بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم) (١) .

وأما قولك : إنا كنا نجحف ، فلو جحفنا بالخلقة ، جحفنا بالقرابة ، ولكننا قوم أخلاقنا مشتقة من خلق رسول الله ﷺ الى أن قال : وأما قولك : فإن قریشا اختارت ، فإن الله تعالى يقول : (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) (٢) .

وقد علمت أن الله اختار من خلقه ، لذلك من اختار ، فلو نظرت قریش من حيث نظر الله لها لوفقت وأصابت .

فقال عمر : أبت قلوبكم يابني هاشم الا غشا في أمر قریش لا يزول ، وحقدا عليها لا يحول .

فقال ابن عباس : مهلا لاتنسب قلوب بني هاشم الى الغش ، فإن قلوبهم من قلب رسول الله ﷺ الذي طهره الله ، وزكاه ، وهم اهل البيت الذين قال الله تعالى لهم : (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) (٣) .

وأما قولك : حقدا ، فكيف لا يحقد من غصب شيء ، ويراه في يد غيره .

الى ان قال عمر : بلغني أنك لاتزال تقول : أخذ هذا الأمر منا حسدا ، وظلما ، الى أن قال ابن عباس : وأما قولك : ظلما ، فأنت تعلم صاحب الحق ، من هو ، الكلام بطوله في شرح النهج .

وفيه وروى ابن عباس قال : خرجت مع عمر الى الشام ، الى أن

١ محمد بن (٩) .

٢ القمص (٦٨) .

٣ الاحزاب (٣٣) .

قال: فقال لي: يا ابن عباس: اشكو اليك ابن عمك ، سألته أن يخرج معي فلم يفعل ، ولم أزل أراه واجدا فبم تظن موجدته ؟
قلت : إنك لتعلم ، قال: اظنه لا يزال كئيبا لفوت الخلافة ، قلت:
هو ذاك إنه يزعم أن رسول الله ﷺ أراد الأمر له .
فقال: يا ابن عباس ، وأراد رسول الله الأمر له ؟ فكان ماذا إذا لم
يرد الله تعالى ، ذلك أن رسول الله ﷺ أراد ذلك ، وأراد الله غيره
(١) ، فنفذ مراد الله ، ولم ينفذ مراد رسوله .

وفيه عن ابن عباس قال: دخلت على عمر فقال: يا ابن عباس ، لقد
أجهد هذا الرجل نفسه في العبادة ، حتى نحلته رياء .
قلت: وما يقصد بالرياء؟

قال: يرشح نفسه بين الناس بالخلافة ؟
قلت: وما يصنع بالترشيح ، قد رشحه لها رسول الله ﷺ فصرفت
عنه .

قال: إنه كان شابا حدثا ، فاستصغرت العرب سنه ، وقد كمل الآن ،
إلى آخر الكلام بطوله .

وفيه : فميل عبدالرحمن الى جهة عثمان ، وانحرفه عن علي عليه
السلام قليلا ، وليس هذا بمخصوص بعبدالرحمن بل قريش قاطبة ،
كانت منحرفة عنه .

وقال فيه: وأنا أعجب من لفظة عمر ، إن كان قالها ، إن فيه -
يعني عليا عليه السلام - بطالة ، وما أظن عمر إن شاء الله قالها ،

١ حاشا الله أن يريد مالا يأمر ، وحاشا رسول الله أن يريد غير مراد الله ، ومن قال عليه هذا فقد أبطل عصمته .

وأظنها زيدت في كلامه ، وأن الكلمة هاهنا لدالة على انحراف شديد .

وقال ابن ابي الحديد فيه ايضا : وقفت في بعض الكتب على خطبة لعلي عليه السلام من جملتها : (إن قريشا طلبت السعادة فشقيت ، وطلبت النجاة فهلكت ، وطلبت الهدى فضلت) ألم يسمعوا ويحهم قوله تعالى : (الذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذرياتهم) (١) ، فأين المعدل والمفزع عن ذرية رسول الله ﷺ الذين شيد الله بنيانهم فوق بنيانهم ، وأعلى رؤوسهم فوق رؤوسهم ، واختارهم عليهم ، ألا ان الذرية أفنان أنا شجرتها ، ودوحة أنا ساقها ، وإني من أحمد بمنزلة الصو من الصو ، كنا ظللا تحت العرش قبل خلق البشر ، وقبل خلق الطينة ، التي كان منها البشر أشباحا عالية لأجساما نامية ، إن أمرنا صعب مستصعب ، لا يعرف كنهه إلا ثلاثة : ملك مقرب ، أنبي مرسل أو عبد امتحن قلبه للإيمان ، فإذا انكشف لكم سر ، أووضح لكم أمر ، فاقبلوه ، والا فاسكتوا تسلموا ، وردوا علمنا الى الله فإنكم في أوسع مما بين السماء والأرض .

وهذه الخطبة ذكرها في الجزء الثالث عشر في شرح قوله في النهج : (فمن الإيمان مايكون ثابتا مستقرا في القلوب ، ومنه مايكون عوارى بين القلوب والصدر الى أجل معلوم ، فإذا كانت لكم براءة من أحد ، فقفوه حتى يحضره الموت ، فعند ذلك يقع حد البراءة ،

والهجرة قائمة على حدها الأول ، ماكان لله في أهل الأرض حاجة من مستسر الأمة ومعلنها ، لايقع اسم الهجرة على أحد، الا بمعرفة الحجة في الأرض ، فمن عرفها ، وأقر بها ، فهو مهاجر ، ولايقع اسم الاستضعاف على من بلغته الحجة ، فسمعتها اذنه ، ووعاها قلبه ، إن امرنا صعب مستصعب ، لا يحمله إلا عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان ، ولايعي حديثنا إلا صدور أمينة ، وأحلام رزينة ، أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني ، فلأنا بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض ، قبل ان تشغر برجلها فتنة ، تطأ في خطامها ، وتذهب بأحلام قومها) انتهت من النهج .

وقال ابن ابي الحديد رحمه الله في شرحه على النهج : روي أنه صلى النبي ﷺ على قتلى أحد، وقال : (أنا شهيد على هؤلاء) فقال له ابوبكر: ألسنا اخوانهم أسلمنا كما أسلموا ، وجاهدنا كما جاهدوا ؟ قال: (بلى ولكن هؤلاء لم يأكلوا من اجورهم شيئا ، ولا أدري ماتحدثون بعدي) .

وفيه روي في كتاب من امير المؤمنين الى معاوية ، وفيه : (واعلم ان هذا الأمر لوكان الى الناس ، أوبأيديهم ، لحسدونه ، ولاامتوا علينا به ، ولكنه قضاء مما منحناه ، واختصنا به على لسان نبيه ، الصادق المصدق ، لأفصح من شك بعد العرفان والبيينة) .

وقال في شرح وصية الصدقة ، حيث خص الوصية باولاد فاطمة ، قرابة في رسول الله ﷺ قال مالفظه : وفي هذا رمز وأزراء بمن صرف الأمر عن اهل بيت رسول الله ﷺ مع وجود من يصلح للأمر ، أي كان الأليق بالمسلمين والأولى أن يجعلوا الرياسة بعده لأهله ، قرابة

الى رسول الله ﷺ ، وتكريما لحرمة ، وطاعة له ، وأنفة لقدره ﷺ ،
أن يكون ورثته سوقة يليهم الأجانب ، ومن ليس من شجرته واصله .
وقال في شرح قول علي عليه السلام في كتاب معاوية : (فدع عنك
من مالت به الرمية) أي دع ذكر من مال الى الدنيا ، ومالت به ،
أي أمالته اليها .

فإن قلت: فهل هذا اشارة الى ابي بكر وعمر؟ قلت : ينبغي أن
ينزه أمير المؤمنين عن ذلك ، وأن تصرف هذه الكلمة الى عثمان ، لأن
معاوية ذكره في كتابه .

وفيه : ومن جملة كتاب الحسن : (ثم حاجبنا نحن قريشا ، بمثل
ما حاجبت به العرب فلم تنصفنا قريش انصاف العرب لها ، إنهم
أخذوا هذا الأمر دون العرب بالانصاف والاحتجاج ، فلما صرنا أهل
بيت محمد وأولياؤه الى محاجتهم ، وطلب النصف منهم باعدونا ،
واستولوا بالاجتماع على ظلمنا ، ومراغمتنا ، والعنت منهم لنا ،
فالموعود الله ، وهو الولي النصير .

وقال فيه : ولولا عمر لما بايع يعني لأبي بكر علي ، ولا الزبير ،
ولا أكثر الأنصار ، والأمر في هذا أظهر من كل ظاهر .

وقال فيه : وقالت الأنصار : لولا علي بن ابي طالب عليه السلام
في المهاجرين لأنفنا لأنفسنا ، أن يذكر المهاجرون معنا ، أو أن يقرنوا
بنا ، ولكن رب واحد كألف ، بل كألف . انتهى رحم الله ابن ابي
الحديد ، فأين صحة دعوى المعتزلة الإجماع على امامة ابي بكر !
وأين رضا امير المؤمنين حسبا ذكر هنا ، ونقلناه عنه ! .

واعلم وفقنا الله واياك أن من بحث وتطلع على ماروته الأمة في

علي عليه السلام ، على تباين في عقائدها ، واختلاف في مذاهبها ،
وتفهم لذلك علم يقينا عصمته عليه السلام ، وعلم بما دلت عليه تلك
الأخبار التي يشق علينا نقلها ، لكثرتها أنه أعلم الأمة بعد نبيها ،
وأنه مع الحق والحق مه ، وأن قوله حجة في الأصول والفروع ،
وأنه أعلم بأخر الأمرين من رسول الله ﷺ ، وأنه وصي رسول الله
ﷺ ، وأنه الإمام بعده بلا فصل ، وأن الله يحبه ورسوله ، وأنه أفضل
الأمة بعد نبيها ، وأن بغضه تفاق ، وحبه ايمان ، وهذا الذي أدين الله
به فيه ، وسكنت عليه النفس لاعن تقليد ، بل عن نظر صحيح ، فنحن
نحب من أحبه أمير المؤمنين ، ونبغض من بغضه ، ونتجرم ممن تجرم
منه (١) ، ونقتدي به فيما صح لنا عنه والحمد لله رب العالمين .

ولاشك أنه قد تجرم وتظلم ممن تقدمه ، وهو قدوتنا في ديننا ،
وعلى هذا قدماء العترة ، وأكثر اعيان المتأخرين ، ومن أراد التطلع
على كثير مما روت الأمة فيه فعليه بالشافعي للمنصور بالله ، ومقدمة
الإعتصام للإمام القاسم ، وشرح الغاية لولده الحسين ، وأنوار
اليقين ، وينايع النصيحة ، وغير هذه من المؤلفات لأهل البيت
وشيعتهم ، ولفقهاء العامة ، كابن المغازلي الشافعي ، والكنجي ،
وغيرهما .

وسبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ، وصلى الله وسلم على
محمد وآله .

١ فحبب شيعته حقاً ، ونبغض أعداءه كعماوية وأضرابه واتباعهم ، ونتجرم ممن تجرم منه كالشيخين أبي بكر وعمر
وأضرابهم ، تمت مؤلف .

اللهم أحسن لنا الختام ، وأدم لنا النعمة حتى تهيننا المعيشة ،
واختم لنا بخير حتى لاتضرنا ذنوبنا ، واكفنا هم الدنيا ، وكل هول
في القيامة ، حتى تدخلنا الجنة ، يارحمن يارحيم ، وصل وسلم على
محمد وآله الطيبين الطاهرين .

قال المؤلف الإمام الهادي / الحسن بن يحيى بن علي القاسمي
المؤيدي اليحيوي الضحاني غفر الله له .
وكان تمام تأليف هذه النسخة المباركة في الحرجة من بلاد شريف
، قبيل صلاة العصر يوم الأحد لعله سادس عشر شهر شعبان من عام
١٣٣١ هجرية .

انتهت كتابة هذه النسخة المباركة والحمد لله رب العالمين ، وصلى
الله وسلم على محمد وآله الطاهرين ، وذلك في ١ جمادى الأولى من
عام ١٤١٢ هجرية ، وكتب حسن بن حسن بن علي الهادي غفر الله له
ولوالديه والمؤمنين .

بسم الله الرحمن الرحيم
فهرست الكتاب

- تقریض للكتاب ، وترجمة المؤلف .
اتفاق المجبرة على أن كل ما وقع من العبد من الأفعال فهو من الله
الجامع لما تعلقوا به في ذلك
الجامع لما اتفقت عليه العدلية .
حقيقة الداعي ، وبيانه وهو مما تعلق به المجبرة
جواب العدلية عن ذلك بأربعة وجوه .
اجابة الجبرية عن تلك الأربعة .
نقض العدلية لأجوبتهم .
فصل في العلم ، وهو مما تعلق به الجبرية .
اجابة العدلية عن تلك الشبهة
فصل في نفي الحسن والقبح العقليين عند الجبرية .
حجة الجبرية على ذلك
جواب العدلية عن ذلك .
فصل قالت العدلية : العقل حاكم
اقرار العبد بأنه لا يمتنع الكذب منه تعالى عقلا .
فصل : وأما أنه يقع في ملكه ما لا يريد .
تناقض مذهبهم في التحسين والتقيح القليين .

جواب العدلية عن ذلك

فصل في تكليف ملايطاق واحتجاج اهل الجبر على جوازه

جواب العدلية عن ذلك . . .

فصل قول المجبرة : ان الله سبحانه يأمر وينهى بما لايريد

جواب العدلية .

فصل قول المجبرة: إنه سبحانه يفعل الفعل من دون غرض وحكمة

أسئلة سبعة لأبليس لعنه الله .

جواب العدلية

فصل الآيات التي تعلقوا بها في قولهم بالجبر .

جواب العدلية . .

تنبيه «قول الرازي في تضعيف الكسب» .

فصل في آيات اخر استدل بها الجبرية على الجبر

جواب العدلية عن ذلك . .

معنى الطبع والختم .

معنى الفشاوة والوقر والعمى والصمم والبكم .

معنى التزيين والفتنة .

معنى الهدى والضلال .

معنى القضاء والقدر .

فصل في تأويل آيات تعلقت بها المجبرة أيضا .

فصل في تأويل آيات تعلقت بها المجبرة أيضا .

فصل في معنى قوله تعالى (ولا ينفعكم نصحي) .

معنى قوله تعالى : (قل لو كنتم في بيوتكم) .

معنى قوله تعالى (قل كل من عند الله) . .

فصل في احتجاج الجبرية بأنهم السواد الأعظم ، وجواب العدلية .

آيات تزيد على العشرين آية في ذم الكثرة

فصل قول العدلية : والله سبحانه خلق للعباد قدرة لإيجاد أفعالهم

كلام ابن القيم في القدرية .

حكايات مخزية للجبرية .

كلام ابن تيمية في القدرية .

فصل احتجاج للعدلية من كلام الرازي في الإستعاذة

فصل الإستعاذة تبطل الجبر من وجوه ستة .

فصل احتجاج للعدلية من القرآن على أن لا مانع من الإيمان .

فصل احتجاج للعدلية يبطل قول الجبرية . .

فائدة مناظرة أبي الهذيل لأشعري . .

فصل قول العدلية : لو كان فعل العبد خلقا لله لما نسب الأعمال

اليهم .

فصل في الكسب .

حوار بين أبي حنيفة وموسى بن جعفر .

جواب أبي الهذيل عن الإستطاعة . .

فصل قوله عليه السلام (القدرية مجوس هذه الأمة) .

فصل حول قوله عليه السلام : (القدرية مجوس هذه الأمة)

فصل لو كانت القدرية هم العدلية للزم التناقض في خبره عليه السلام

سؤال الشامي لعلي عليه السلام عن القضاء والقدر

حكاية لعمر بن عبيد في القدر .

عجبية

مسائل اتفق عليها اهل العدل

مناظرة الإمام الهادي عليه السلام مع مجبرة صنعاء

سؤال الحجاج لاربعة من علماء المعتزلة عن أفعال العباد

تحذير من مذهب الجبرية ، وذكر جملة من قواعدهم

تجنب البخاري الرواية عن جعفر الصادق ، وروايته عن النواصب

حملة اهل الحديث على أتباع اهل البيت عليهم السلام

سؤال هل كان النبي يحب عليا عليه السلام ؟

النبي ﷺ وأهل بيته روافض على مصطلح اهل السنة

النبي ﷺ وفاطمة والحسان وأولادهم يحبون عليا عليه السلام

حديث (علي خير البشر) ومافي معناه

تحكم اهل الحديث

مذاكرة بين بعض ائمة اهل البيت واهل الحديث

الشافعي رافضي عند يحيى بن معين

بيان أن رواي البخاري شخص واحد فقط

رواية اهل الحديث لمساوي معاوية وبني امية

كلام التفتازاني حول ماوقع من الصحابة

تعليق لابن الأمير على تحديد ابن حجر للشيعي

اعتراف المقبل باضطراب اهل الحديث

بيان عقائد اهل السنة

قاعدة لاتقبل رواية الراوي في مايقوي بدعته

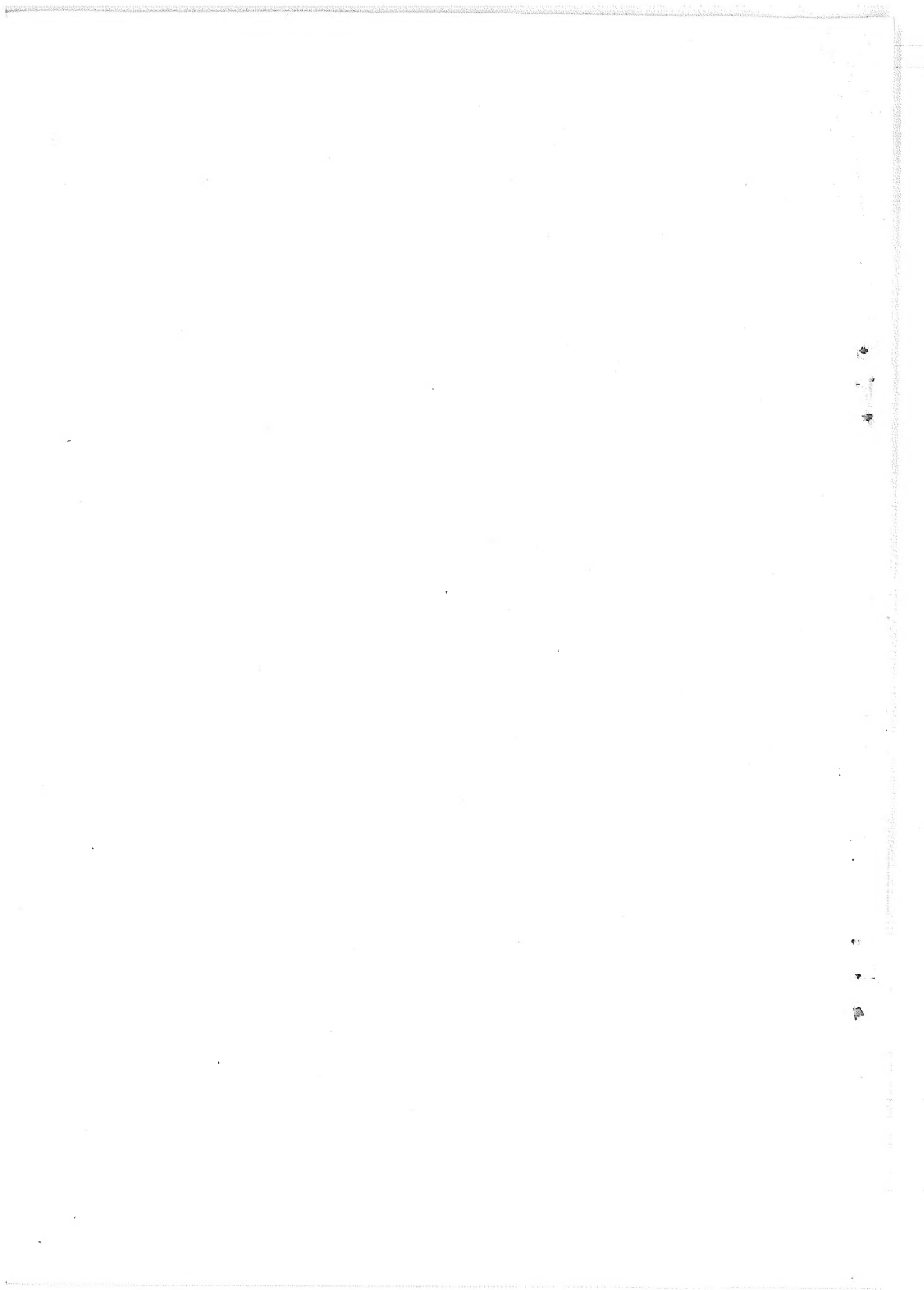
فصل اجماع الشيعة على أن عليا عليه السلام أفضل الأمة ، وأنه

الإمام بعده عليه السلام

اتفاق الأخبار الصحيحة على قول النبي عليه السلام لعلي (لا يبغيضك إلا منافق)

جملة أخبار في علي عليه السلام ذكرها ابن أبي الحديد .
تظلم علي عليه السلام من الصحابة
حوار ابن عباس وعمر في شأن علي عليه السلام
خطبة الإمام علي عليه السلام في قریش ، وفي أن أمر أهل
البيت صعب

من كتاب امير المؤمنين الى معاوية
شرح ابن أبي الحديد لوصية صدقة علي عليه السلام
كتاب الحسن بن علي عليهما السلام
كلام المؤلف رحمه الله حول علي عليه السلام



أبو أيمن للطباعة والنشر
صنعاء - الجمهورية اليمنية ص.ب: ١٢٥٠٢ / تليفون / فاكس: ٢٤١٨٠٥٠